

प्रकाशक : नागरीप्रचारिणी सभा, वाराणसी
मुद्रक : महतावराय, नागरी मुद्रण, काशी
अधम संस्करण, ३००० प्रतियो, संवत् २०१५ वि०
मूल्य २)

विषय सूची

विषय	पृष्ठ
तुलसी की भक्तिपद्धति	११
प्रकृति और स्वभाव	११
लोकधर्म	१८
धर्म और जातीयता का समन्वय	३१
मंगलाशा	३२
लोकनीति और मर्यादावाद	३४
शीलसाधना और भक्ति	४६
ज्ञान और भक्ति... ..	५५
तुलसी की काव्यपद्धति	५६
तुलसी की भावुकता	७०
शीलनिरूपण और चरित्रचित्रण	१००
बाह्य-दृश्य-चित्रण... ..	१२०
अलंकार विधान	१२६
उक्तिवैचित्र्य	१४५
भाषा पर-अलंकार	१४८
कुछ खटकनेवाली बातें	१५१
हिंदी साहित्य में गोस्वामीजी का स्थान... ..	१५२
परिशिष्ट	
'मानस' की धर्मभूमि	१५४

संशोधित संस्करण

का

वक्तव्य

इस पुस्तक के प्रथम संस्करण में गोस्वामीजी का जीवनचरित भी गौण रूप में संमिलित था। पर जीवनवृत्त संग्रह इस पुस्तक का उद्देश्य न होने से इस संस्करण से 'जीवन खंड' निकाल दिया गया है। अब पुस्तक अपने विशुद्ध आलोचनात्मक रूप में पाठकों के सामने रखी जाती है। जैसा कि प्रथम संस्करण के वक्तव्य में निवेदन किया जा चुका है, इसे गोस्वामीजी के महत्व के साक्षात्कार और उनकी विशेषताओं के प्रदर्शन का लघु प्रयत्न मात्र समझना चाहिए। इस प्रयत्न में कहाँ तक सफलता हुई है, इसका निर्णय तो गोस्वामीजी की कृतियों से परिचित और प्रभावित सहृदय समाज ही कर सकता है।

उलसी की भक्ति पद्धति और काव्य पद्धति को थोड़ा और स्पष्ट करने के लिये कुछ प्रकरण और प्रसंग बढ़ा दिए गए हैं। आशा है, इस वर्तमान रूप में यह पुस्तक पाठकों की रुचि के अनुकूल होगी।

रामनवमी
संवत् १९६०

}

रामचंद्र शुक्ल

गोस्वामी

तुलसीदास

१७२२-१७७७

तुलसी की भक्ति-पद्धति

हम्मीर के समय में चारणों का वीरगाथा-काल समाप्त होते ही हिंदी-कविता का प्रवाह राजकीय क्षेत्र से हटकर भक्तिपथ और प्रेमपथ की ओर चल पड़ा। देश में मुसलमान साम्राज्य के पूर्वांतर्गत प्रतिष्ठित हो जाने पर वीरोत्साह के सम्यक् संचार के लिए वह स्वतंत्र क्षेत्र न रह गया, देश का ध्यान अपने पुरुषार्थ और बल-पराक्रम की ओर से हटकर भगवान् की शक्ति और दया-दाक्षिण्य की ओर गया। देश का वह नैराश्य-काल था जिसमें भगवान् के सिवा और कोई सहारा नहीं दिखाई देता था। रामानन्द और वल्लभाचार्य ने जिस भक्तिरस का प्रभूत संचय किया, कबीर और सूर आदि की वाग्धारा ने उसका संचार जनता के बीच किया। साथ ही कुतबन्, जायसी आदि मुसलमान कवियों ने अपनी प्रबंध रचना द्वारा प्रेमपथ की मनोहरता दिखाकर लोगों को लुभाया। इस भक्ति और प्रेम के रंग में देश ने अपना दुःख भुलाया, उसका मन बहला।

भक्तों के भी दो वर्ग थे। एक तो भक्ति के प्राचीन स्वरूप को लेकर चला था; अर्थात् प्राचीन भागवत संप्रदाय के नवीन विकास का ही अनुयायी था और दूसरा विदेशी परंपरा का अनुयायी, लोकधर्म से उदासीन तथा समाज व्यवस्था और ज्ञान विज्ञान का विरोधी था^१। यह द्वितीय वर्ग जिस घोर नैराश्य की विषम स्थिति में उत्पन्न हुआ, उसी के सामन्य साधन

१ योरप में ईसाई धर्म के भक्त उपदेशकों द्वारा ज्ञान विज्ञान की उन्नति के मार्ग में किस प्रकार बाधा पड़ती रही है, यह वहाँ का इतिहास जाननेवाले मात्र जानते हैं।

में संतुष्ट रहा। उसे भक्ति का उतना ही अश ग्रहण करने का साहस हुआ जितने की मुसलमानों के यहाँ भी जगह थी। मुसलमानों के बीच रहकर इस वर्ग के महात्माओं का भगवान् के उस रूप पर जनता की भक्ति को ले जाने का उत्साह न हुआ, जो अत्याचारियों का दमन करनेवाला और दुष्टों का विनाश कर धर्म को स्थापित करनेवाला है। इससे उन्हें भारतीय भक्तिमार्ग के विपक्ष ईश्वर के सगुण रूप के स्थान पर निर्गुण रूप ग्रहण करना पड़ा, जिसे भक्ति का विषय बनाने में उन्हें बड़ी कठिनता हुई।

प्रथम वर्ग के प्राचीन परंपरावाले भक्त वेद-शास्त्रज्ञ तत्त्वदर्शी आचार्यों द्वारा प्रवर्तित संप्रदायों के अनुयायी थे। उनकी भक्ति का आधार भगवान् का लोकधर्म-रक्षक और लोकजनक स्वरूप था। इस भक्ति का स्वरूप नैराश्रय नहीं है; इसमें उस शक्ति का बीज है जो किसी जाति को फिर उठाकर खड़ा कर सकता है। सूर और तुलसी ने इसी भक्ति के सुधारस से सींचकर मुरझाते हुए हिंदू जीवन को फिर से हरा किया। पहले भगवान् का हँसता-खेलता रूप दिखाकर सूरदास ने हिंदू जाति की नैराश्रय जनित खिन्नता हटाई जिससे जीवन में प्रफुल्लता आ गई। पीछे तुलसीदासजी ने भगवान् का लोक-व्यापार-व्यापी मंगलमय रूप दिखाकर आशा और शक्ति का अपूर्व संचार किया। अब हिंदू जाति निराश नहीं है।

घोर नैराश्रय के समय हिंदू जाति ने जिस भक्ति का आश्रय लिया, उसी की शक्ति से उसकी रक्षा हुई। भक्ति के सच्चे उद्गार ने ही हमारी भाषा को प्रौढता प्रदान की और मानव जीवन की सरसता दिखाई। इस भक्ति के विकास के साथ ही साथ इसकी अभिव्यंजना करनेवाली वाणी का विकास भी स्वाभाविक था। अतः सूर और तुलसी के समय हिंदी कविता की जो समृद्धि दिखाई देती है, उसका कारण शाही दरबार की कद्रदानी नहीं है, बल्कि शाही दरबार की कद्रदानी का कारण वह समृद्धि है। उस समृद्धि काल के कारण हैं, सूर तुलसी; और सूर तुलसी का उत्पादक है इस भक्ति का क्रमशः विकास जिसके अवलंबन थे राम और कृष्ण। लोक मानस के समक्ष राम और कृष्ण जन से फिर से स्पष्ट करके रखे गए, तभी से वह उनके एक एक स्वरूप का साक्षात्कार करता हुआ उसकी व्यंजना में लग गया। यहाँ तक कि सूरदास तक आते आते भगवान् की लोकरजनकारिणी प्रफुल्लता की पूर्ण व्यंजना हो गई। अंत में उनकी अखिल जीवन-वृत्ति-व्यापिनी कला को अभिव्यक्त करनेवाली वाणी का मनोहर स्वरूप तुलसी के रूप में हुआ।

इस दिव्य वाणी का मंजु घोष धर धर क्या, एक एक हिंदू के हृदय तक पहुँच गया [कि भगवान् दूर नहीं है, तुम्हारे जीवन में मिले हुए हैं। यही वाणी हिंदू जाति को नया जीवनदान दे सकती थी। उस समय वह कहना कि ईश्वर सबसे दूर है, निर्गुण है, निरंजन है, साधारण जनता को और भी नैराश के गड्ढे में ढकेलता। ईश्वर बिना पैर के चल सकता है, बिना हाथ के मार सकता है और सहारा दे सकता है, इतना और जोड़ने से भी मनुष्य की वासना को पूरा आधार नहीं मिल सकता। जब भगवान् मनुष्य के पैरों से दीनदुखियों की पुकार पर दौड़कर आते दिखाई दें और उनका हाथ मनुष्य के हाथ के रूप में दुष्टों का दमन करता और पीड़ितों को सहारा देता दिखाई दे, उनकी आँखें मनुष्य की आँखें होकर आँसू गिराती दिखाई दें, तभी मनुष्य के भावों की पूर्ण तृप्ति हो सकती है और लोक धर्म का स्वरूप प्रत्यक्ष हो सकता है। इस भावना का हिंदू हृदय से बहिष्कार नहीं हो सकता। जहाँ हमें दिन दिन बढ़ता हुआ अत्याचार दिखाई पड़ा कि हम उस समय की प्रतीक्षा करने लगेंगे जब वह 'रावणत्व' की सीमा पर पहुँचेगा और 'रामत्व' का आविर्भाव होगा। तुलसी के मानस से रामचरित की जो शील-शक्ति-सौंदर्यमयी स्वच्छ धारा निकली, उसने जीवन की प्रत्येक स्थिति के भीतर पहुँचकर भगवान् के स्वरूप का प्रतिबिम्ब झलका दिया। रामचरित की इसी जीवनव्यापकता ने तुलसी की वाणी को राजा, रक, धनी, दरिद्र, मूर्ख, पंडित सबके हृदय और कण्ठ में सब दिन के लिये बसा दिया। किसी श्रेणी का हिंदू हो, वह अपने प्रत्येक जीवन में राम को साथ पाता है संपत्ति में, विपत्ति में, धर में, वन में, रणक्षेत्र में, आनंदोत्सव में, जहाँ देखिए, वहाँ राम। गोस्वामी जी ने उचरापय के समस्त हिंदू जीवन को रामभय कर दिया। गोस्वामीजी के वचनों में हृदय को स्पर्श करने की जो शक्ति है, वह अन्यत्र दुर्लभ है। उनकी वाणी के प्रभाव से आज भी हिंदू भक्त अवसर के अनुसार सौंदर्य पर मुग्ध होता है, महत्व पर श्रद्धा करता है, शील की ओर प्रवृत्त होता है, सन्मार्ग पर पैर रखता है, विपत्ति में धैर्य धारण करता है, कठिन कर्म में उत्साहित होता है, दया से श्रद्धा होता है, बुराई पर ग्लानि करता है, शिष्टता का अवलंबन करता है और मानव जीवन के महत्व का अनुभव करता है।

जिस विदेशी परंपरा की भक्ति का उल्लेख ऊपर हुआ है उसके कारण विशुद्ध भारतीय भक्ति मार्ग का स्वरूप बहुत कुछ आच्छन्न हो चला था।

गोस्वामीजी की सूक्ष्म दृष्टि किस प्रकार इस बात पर पड़ी यह श्राने दिखाया जायगा। भारतीय भक्तिमार्ग और विदेशी भक्तिमार्ग में जो स्वरूप भेद है उसका संक्षेप में निरूपण हम यहाँ पर देना चाहते हैं।

हमारे यहाँ ज्ञानमार्ग, भक्तिमार्ग और योगमार्ग तीनों अलग अलग रहे हैं। ज्ञानमार्ग शुद्ध बुद्धि की स्वाभाविक क्रिया अर्थात् चिंतन-पद्धति का आश्रय लेता है; भक्तिमार्ग शुद्ध हृदय की स्वाभाविक अनुभूतियों अर्थात् भावों को लेकर चलता है, योग-मार्ग चिंत की वृत्तियों को अनेक प्रकार के अभ्यासों द्वारा अस्वाभाविक (एनार्मल) बनाकर अनेक प्रकार की अलौकिक सिद्धियों के बीच होता हुआ अतःस्थ ईश्वर तक पहुँचना चाहता है। इस स्पष्ट विभाग के कारण भारतीय परम्परा का भक्त न तो पारमार्थिक ज्ञान का दावा करता है, न अलौकिक सिद्धि या रहस्य-दर्शन का। तत्त्वज्ञान के अधिकारी तर्कबुद्धि-सम्पन्न चिंतनशील दार्शनिक ही माने जाते थे। सूत्र और तुलसी के संबंध में यह अवश्य कहा जाता है कि उन्होंने भगवान् के दर्शन पाये थे^१, पर यह कोई नहीं कहता कि जकराचार्य और रामानुज भी ज्ञान की जिस सीमा तक नहीं पहुँचे थे उस सीमा तक वे पहुँचे थे। भारतीय पद्धति का भक्त यदि झूठा दावा कर सकता है तो यही कि मैं भगवान् के ही प्रेम में मग्न रहता हूँ, यह नहीं कि जो बात कोई नहीं जानता वह मैं जाने बैठे हूँ। प्रेम के इस झूठे दावे से, इस प्रकार के पाखंड से, श्रान के अनिष्ट प्रचार की आशंका नहीं।

भारतीय भक्त का प्रेम-मार्ग स्वाभाविक और सीधा है जिस पर चलना सब जानते हैं, चाहे चलें न। वह ऐसा नहीं जिसे कोई विरला ही जानता हो या पा सकता हो। वह तो सभार में सबके लिये ऐसा ही सुलभ है जैसे अन्न और जल

निगम अगम, साहज सुगम, राम सौचिली चाह ।

अंबु असन अवलोकियत सुलभ सबै जग माँह ॥

१ यह जनश्रुति है कि तुलसीदासजी को चित्रकूट में राम की एक कलक जंगल के बीच में मिली थी। इसका कुछ संकेत सा विनयपत्रिका के इस पद में मिलता है 'तुलसी तो को कृपाल जो कियो कोसलपाल चित्रकूट को चरित्र चेतु चित करि सो ।'

सरलता इस मार्ग का नित्य लक्षण है मन की सरलता, वचन की सरलता और कर्म की सरलता

सूधे मन, सूधे वचन, सूधी सब करतूति ।

तुलसी सूधी सकल विधि रघुवर-प्रेम-प्रसूति ॥

भारतीय परंपरा के भक्त में दुराव, छिपाव की प्रवृत्ति नहीं होती। उसे यह प्रकट करना नहीं रहता कि जो बातें मैं जानता हूँ उन्हें कोई बिरला ही समझ सकता है, इससे अपनी वाणी को अटपटी और रहस्यमयी बनाने की आवश्यकता उसे कभी नहीं होती। वह सीधी-सादी सामान्य बात को भी रूपकों में लपेटकर पहेली बनाने और असंबद्धता के साथ कहने नहीं जाता। बात यह है कि वह अपना प्रेम किसी अज्ञात के प्रति नहीं बताता। उसका उपास्य ज्ञात है। उसके निकट ईश्वर ज्ञात और अज्ञात दोनों हैं। जितना अज्ञात है उसे तो वह परमार्यान्वेषी दार्शनिकों के चिंतन के लिये छोड़ देता है और जितना ज्ञात है उसी को लेकर वह प्रेम में लीन रहता है। तुलसी कहते हैं कि जिसे हम जानेगे, वही हमें जानेगा

जाने जानत, जोइए, विनु जाने को जान ?

पर पाश्चात्य दृष्टि में भक्ति-मार्ग 'रहस्यवाद' के अन्तर्गत ही दिखाई पड़ता है। बात यह है कि पैगम्बरी (यहूदी, ईसाई, इस्लाम) मतों में चर्म व्यवस्था के भीतर तत्त्वचिंतन या ज्ञानकाण्ड के लिये स्थान न होने के कारण आध्यात्मिक ज्ञानोपलब्धि रहस्यात्मक ढंग से (स्वप्न, संदेश, छाया-दर्शन आदि के द्वारा) ही माननी पड़ती थी। पहुँचे हुए भक्तों और सतों (सेंट्स) के सवध में लोगों की यह धारणा थी कि जब वे आवेश की दशा में मूर्च्छित या बाह्यज्ञानशून्य होते हैं तब भीतर ही भीतर उनका ईश्वर के साथ सयोग होता है और वे छायारूप में बहुत सी बातें देखते हैं। ईसाई धर्म में जब स्थूल एकेश्वरवाद (जो वास्तव में देववाद ही है) के स्थान पर प्राचीन आर्य दार्शनिकों द्वारा प्रतिपादित 'सर्ववाद' (पेनथीज्म) लेने की आवश्यकता हुई तब वह बुद्धि द्वारा प्रस्तुत ज्ञान के रूप में तो लिया नहीं जा सकता था, ईश्वर द्वारा रहस्यात्मक ढंग से प्रेषित ज्ञान के रूप में ही लिया जा सकता था। इससे परमात्मा और जीवात्मा के संबंध की वे ही बातें, जो यूनान या भारत के प्राचीन दार्शनिक कह गए थे, विलक्षण रूपकों द्वारा ऋषि दुर्गेज और अष्टाष्ट बनाकर मन लोग कश करते थे। अस्मृता और

असंबद्धता इसलिए आवश्यक थी कि तथ्यों का साक्षात्कार छाया-रूप से ही माना जाता था। इस प्रकार अरब, फारस तथा योरप में भावात्मक और ज्ञानात्मक रहस्यवाद का चलन हुआ।

भारत में धर्म के भीतर भी ज्ञान की प्रकृत पद्धति और प्रेम की प्रकृत पद्धति स्वीकृत की थी अतः भावात्मक और ज्ञानात्मक रहस्यवाद की कोई आवश्यकता न हुई। साधनात्मक और क्रियात्मक रहस्यवाद का अलम्बत योग, तंत्र और रसायन के रूप में विकास हुआ। इसके विकास में बौद्धों ने बहुत कुछ योग दिया था। इठयोग की परंपरा बौद्धों की ही थी। भक्त्येक-नाथ के शिष्य गोरखनाथ ने उसे शैव रूप दिया। गोरखपथ का प्रचार राजपूताने की ओर अधिक हुआ, इसी से उस पंथ के ग्रंथ राजस्थानी भाषा में लिखे गए हैं। मुसलमानी शासन के प्रारंभ काल में इसी पथ के साधु उत्तरीय भारत में अविक धूमते दिखाई देते थे जिनकी रहस्यमयी बातें हिंदू और मुसलमान दोनों सुनते थे। मुसलमान अधिकतर खड़ी बोली बोलते थे, इससे इस पथ के रमते साधु राजस्थानी मिली खड़ी बोली का व्यवहार करने लगे। इस प्रकार एक सामान्य सधुखड़ी भाषा बनी जिसका व्यवहार कबीर, दादू और निर्गुणी सतों ने किया।

अरब और फारस का भावात्मक रहस्यवाद लेकर जब सूफी हिंदुस्तान में आए तत्र उन्हें यही रहस्योन्मुख संप्रदाय मिला इसी से उन्होंने इठ-योग की बातों का बड़ी उत्कंठा के साथ अपने संप्रदाय में समावेश किया। सायसी आदि सूफी कवियों की पुस्तकों में योग और रसायन की बहुत सी बातें लिखरी मिलती हैं। रहस्यवादी सूफियों के प्रेम तत्व के साथ वेदात के ज्ञानमार्ग की कुछ बातें जोड़कर जो निर्गुण-पंथ चला उसमें भी “इला, पिंगला, सुधमन नाड़ी” की बराबर चर्चा रही।

सूफियों ने इठयोगियों की जिन बातों को अपने मेल में देखा वे ये थीं

१—रहस्य की प्रवृत्ति।

२ ईश्वर को केवल मन के भीतर समझना और हूँटना।

३ बाहरी पूजा और उपासना का त्याग।

ये तीनों बातें भारतीय भक्ति-मार्ग से मेल खाने वाली नहीं थीं। जैसा कि ऊपर दिखा आए हैं, भारतीय भक्ति पद्धति ‘रहस्य’ की प्रवृत्ति को भक्ति

की सच्ची भावना में बाधक समझती है। भारतीय परम्परा का भक्त अपने उपास्य को बाहर [लोक के बीच प्रतिष्ठित करके देखता है, अपने हृदय के कोने में नहीं। वह ध्यान भी करता है तो जगत् के बीच अपनी प्रत्यक्ष कला का प्रकाश करते हुए व्यक्त ईश्वर का। तुलसी का वन के बीच राम का दर्शन करना प्रसिद्ध है, हृदय के भीतर नहीं।

इसी प्रकार भक्ति-भावना में लीन होने पर वह सब कुछ 'रामभय' देखता है और अपने से बाहर सब की पूजा करना चाहता है। इठयोगियों की बातें भक्ति की सच्ची भावना में किस प्रकार बाधा पहुँचानेवाली थीं इस बात को लोकदर्शी गोस्वामीजी की सूक्ष्म दृष्टि पहचान गई। उनके समय में गोरख-पंथी साधु योग की रहस्यमयी बातों का जो प्रचार कर रहे थे उसके कारण उन्हें जनता के हृदय से भक्ति भावना भागती दिखाई पड़ी

गोरख जगायो जोग, भगति भगायो लोग,
निगम नियोग ते, सो केलि ही छरो सो है।

“ईश्वर को मन के भीतर ढूँढो” इस वाक्य ने भी पाषण्ड का बड़ा चौड़ा रास्ता खोला है। जो अपने को ज्ञानी प्रकट करना चाहते हैं वे प्रायः कदा करते हैं कि “ईश्वर को अपने भीतर देखो।” गोस्वामी जी ललकारकर कहते हैं कि भीतर ही क्यों देखें, बाहर क्यों न देखें

अंतर्जाभिहु तैं वड़ वारहजामी हैं राम जो नाम लिए तैं।

पैज परे प्रह्लादहु को प्रगटे प्रभु पाहन ते, न हिए तैं ॥

गोस्वामी जी का पक्ष है कि यदि मनुष्य के छोटे से अंतःकरण के भीतर ईश्वर दिखाई भी पड़े तो भी अखिल विश्व के बीच अपनी विभूतियों से भासित होनेवाला ईश्वर उससे कहीं पूर्ण और कल्याणकारी है। हमारी बद्ध और संकुचित आत्मा केवल द्रष्टा हो सकती है, दृश्य नहीं। अतः यदि परमात्मा को, भगवान् को, देखना है तो उन्हें व्यक्त जगत् के संबन्ध से देखना चाहिए। इस मध्यस्थ के बिना आत्मा और परमात्मा का सम्बन्ध व्यक्त ही नहीं हो सकता। दूसरी बात यह है कि भारतीय भक्ति मार्ग व्यक्ति कल्याण और लोक-कल्याण दोनों के लिए है। वह लोक या जगत् को छोड़कर नहीं चल सकता। भक्ति-मार्ग का सिद्धांत है भगवान् को बाहर जगत् में देखना। 'मन के भीतर देखना' यह योग-मार्ग का सिद्धांत है, भक्ति मार्ग का नहीं। इस वाद को सदा ध्यान में रखना चाहिए।

भक्ति रागात्मिका वृत्ति है, हृदय का एक भाव है। प्रेम-भाव उसी स्वरूप और उसी गुण समूह पर टिक सकता है जो दृश्य जगत् में हमें आकर्षित करता है। इसी जगत् के बीच मासित होता हुआ स्वरूप ही प्रेम या भक्ति का आलवन हो सकता है। इस जगत् से सर्वथा असम्बद्ध किसी अव्यक्त सत्ता से प्रेम करना मनोविज्ञान के अनुसार सर्वथा असंभव है। भक्ति केवल ज्ञाता या द्रष्टा के रूप में ही ईश्वर की भावना लेकर संतुष्ट नहीं हो सकती। वह सातृन्ध और ज्ञेयन्ध दोनों को लेकर चलती है।

बौद्धों की महायान शाखा का एक और अवशिष्ट “अलखिया संप्रदाय” के नाम से उड़ीसा तथा उत्तरीय भारत के अनेक भागों में घूमता दिखाई पड़ता था। यह भी महायान शाखा के बौद्धों के समान अंतःकरण के मन, बुद्धि, विवेक, हेतु और चैतन्य के पाँच भेद बतलाता था और शून्य का च्यान करने को कहता था। इस संप्रदाय का “विष्णुगर्मपुराण” नामक ग्रन्थ उड़िया भाषा में है जिसका संपादन प्रो० आर्चवल्दम महंती ने किया है। उन्होंने इसका रचनाकाल १५५० ई० के पहले स्थिर किया है। इस पुस्तक के अनुसार विश्व के चारों ओर ‘अलख’ ही का प्रकाश हो रहा है। अलख ही विष्णु है जिससे निराकार की उत्पत्ति हुई। सारी सृष्टि अलख के गर्भ में रहती है। अलख अज्ञेय है। चारों वेद उसके संबन्ध में कुछ भी नहीं जानते। अलख से प्रादुर्भूत निराकार तुरीयावस्था में रहता है और उसी दशा में उससे ज्योति की उत्पत्ति होती है। यह सृष्टितत्त्व बौद्धों की महायान शाखा का है। ‘अलख’ संप्रदाय के साधु अपने को बड़े मारी रहस्यदर्शी योगी और ‘अलख’ को लखनेवाले प्रकट किया करते थे। ऐसा ही एक साधु गोस्वामी जी के सामने आकर ‘अलख’, ‘अलख’ करने लगा इस पर उन्होंने उसे इस प्रकार फटकारा

हम लखि, लखहि हमार, लखि हम हमार के बीच।

तुलसी अलखहि का लखै रामनाम जपु नीच ॥

हम अपने साथ जगत् का जो संबन्ध अनुभव करते हैं उसी के मूल में भगवान् की सत्ता हमें देखनी चाहिए। “जासो सब नातो फुरै” उसी को हमें पहचानना चाहिए। जगत् के साथ हमारे जितने संबन्ध हैं सब राम के संबन्ध से हैं

१ अब भी इस सम्प्रदाय के साधु दिखाई पड़ते हैं।

‘नाते सबै राम के मनियत सुहृद सुसेव्य जहाँ लौ ।’

माता-पिता जिस स्नेह से हमारा लालन-पालन करते हैं, भाई-बधु, इष्ट-मित्र जिस स्नेह से हमारा हित करते हैं, उसे राम ही का स्नेह समझना चाहिए।

जिन जिन वृत्तियों से लोक की रक्षा और रंजन होता है उन सबका समाहार अपनी परमावस्था को पहुँचा हुआ जहाँ दिखाई पड़े, वहाँ भगवान् की उतनी कला का पूर्ण प्रकाश समझकर जितनी से मनुष्य को प्रयोजन है अनंत पुरुषोत्तम को उतनी मर्यादा के भीतर देखकर जितनी से लोक का परिचालन होता है सिर झुकाना मनुष्य होने का परिचय देना है, पूरी आदमियत का दावा करना है। इस व्यवहार-क्षेत्र से परे, नामरूप से परे जो ईश्वरत्व या ब्रह्मत्व है वह प्रेम या भक्ति का विषय नहीं, वह चिंतन का विषय है। वह इस प्रकार लक्षित नहीं कि हमारे भावों का, हमारी मनोवृत्तियों का परम लक्ष्य हो सके। अतः अलक्ष्य का वहाना करके जितना लक्ष्य है उसकी ओर भी ध्यान न देना धर्म से भागना है।

गोस्वामीजी पूरे लोकदर्शी थे। लोक-धर्म पर आघात करनेवाली जिन बातों का प्रचार उनके समय में दिखाई पड़ा उनकी सूक्ष्म दृष्टि उन पर पूर्ण रूप से पड़ी। कवीर आदि द्वारा प्रवर्तित निर्गुण पथ की लोकधर्म से विमुख करनेवाली वाणी का किस खरेपन के साथ उन्होंने विरोध किया इसका वर्णन ‘लोक-धर्म’ के अंतरर्गत किया जायगा।

भक्ति में बड़ी भारी शर्त है निष्कामता की। सच्ची भक्ति में लेन-देन का भाव नहीं होता। भक्ति के बदले में उत्तम गति मिलेगी, इस भावना को लेकर भक्ति हो ही नहीं सकती। भक्त के लिये भक्ति का आनन्द ही उसका फल है। वह शक्ति, सौंदर्य और शील के अनंत समुद्र के तट पर खड़ा होकर लहरें लेने में ही जीवन का परम फल मानता है। तुलसी इसी प्रकार के भक्त थे। कहते हैं कि वे एक बार वृदावन गए थे। वहाँ किसी कृष्णोपासक ने उन्हें छेड़कर कहा “आप के राम तो बारह कला के अवतार हैं। आप श्रीकृष्ण की भक्ति क्यों नहीं करते जो सोलह कला के अवतार हैं ?” गोस्वामी जी बड़े भोलेपन के साथ बोले “हमारे राम अवतार भी हैं, यह हमें आज मालूम हुआ।” राम विष्णु के अवतार हैं इससे उत्तम फल या उत्तम गति दे सकते हैं, बुद्धि के इस निर्णय पर तुलसी राम से भक्ति करने लगे हों, यह बात नहीं है। राम तुलसी को अच्छे लगते हैं, उनके प्रेम का यदि कोई कारण है तो यही है। इसी भाव को उन्होंने इस दोहे में व्यजित किया है

जौ जगदीस तौ अति भलो, जौ महीस तौ भाग ।
तुलसी चाहत जनम भरि, राम-चरन-अनुराग ॥

तुलसी को राम का लोक-रंजक रूप वैसा ही प्रिय लगता है जैसा चातक को मेघ का लोक-सुखदायी रूप ।

अब तक जो कुछ कहा गया है उससे यह सिद्ध है कि शुद्ध भारतीय भक्तिमार्ग का 'रहस्यवाद' से कोई संबंध नहीं । तुलसी पूर्ण रूप में इसी भारतीय भक्तिमार्ग के अनुयायी थे अतः उनकी रचना को रहस्यवाद कहना हिंदुस्तान को अरब या विलायत कहना है । कृष्णभक्ति शाखा का स्वरूप आगे चलकर अवश्य ऐसा हुआ जिसमें कहीं कहीं रहस्यवाद की गुजाइश हुई । अपने मूल रूप में भागवत संप्रदाय भी विशुद्ध रहा । श्रीकृष्ण का लोक-रंजक और लोक-रंजक रूप गीता में और भागवत पुराण में स्फुरित है । पर घीरे घीरे वह स्वरूप आवृत होता गया और प्रेम का आलंबन मयुर रूप ही शेष रह गया । बल्लभाचार्यजी ने स्पष्ट शब्दों में उनका लोकसंग्रही रूप बताया । उन्होंने लोक और वेद दोनों की मर्यादा का अतिक्रमण अपने संप्रदाय में आवश्यक ठहराया । लोक को परे फेंकने से कृष्णभक्ति व्यक्तिगत एकांत प्रेमसाधन के रूप में ही रह गई । इतना होने पर भी सूरदास, नंददास आदि महाकवियों ने कृष्ण को इसी जगत् के बीच वृंदावन में रखकर देखा । उन्होंने रहस्यवाद का रंग अपनी कविता पर नहीं चढ़ाया ।

मुसलमानी अमलदारी में सूफी पीरों और फकीरों का पूरा दौरदौरा रहा । लोकसंग्रह का भाव लिए रहने के कारण रामभक्ति शाखा पर तो उनका असर न पड़ा । पर, जैसा कि कह आए हैं, कृष्णभक्ति शाखा लोक को परे फेंककर व्यक्तिगत एकांत साधन का रंग पकड़ चुकी थी । इससे उसके कई प्रसिद्ध भक्तों पर सूफियों का पूरा प्रभाव पड़ा । चैतन्य महाप्रभु में सूफियों की प्रवृत्तियाँ स्पष्ट लक्षित होती हैं । जैसे सूफी कव्वाल गाते गाते 'हाल' की दशा में हो जाते हैं वैसे ही महाप्रभुजी की भंडली भी नाचते नाचते मूर्च्छित हो जाती थी । यह मूर्च्छा रहस्य-संक्रमण का एक लक्षण है । इसी प्रकार मीराबाई भी 'लोकलाज खोकर' अपने प्रियतम कृष्ण के प्रेम में मतवाली और विरह में व्याकुल रहा करती थी । नागरीदासजी भी इसका प्याला पीकर इसी प्रकार झुमा करते थे । यहीं तक नहीं, माधुर्यभाव की उपासना लेकर कई प्रकार के सखी संप्रदाय भी चले जिनमें

समय समय पर प्रियतम के साथ सयोग हुआ करता है। एक कृष्णोपासक संप्रदाय स्वामी प्राणनाथजी ने चलाया जो न तो द्वारका, वृंदावन आदि तीर्थों को कोई महत्त्व देता है और न मंदिरों में श्रीकृष्ण की मूर्तियों का दर्शन करने जाता है। वह इस वृंदावन और इसमें विहार करनेवाले कृष्ण को गोलोक की नित्यलीला की एक छाया मात्र मानता है।

जिस प्रकार मद, प्याला, मूर्च्छा और उन्माद सूफी रहस्यवादियों का एक लक्षण है उसी प्रकार प्रियतम ईश्वर के विरह की बहुत बड़ी बड़ी भाषा में व्यंजना करना भी सूफी कवियों की एक रूढ़ि है। यह रूढ़ि भारतीय भक्त कवियों के विनय में न पाई जायगी। भारतीय भक्त तो अपनी व्यक्तिगत सत्ता के बाहर सर्वत्र भगवान् का नित्य लीलाक्षेत्र देखता है। उसके लिये विरह कैसा ?

अपनी भक्ति-पद्धति के भीतर गोस्वामीजी ने किस प्रकार शील और सदाचार को भी एक आवश्यक अंग के रूप में लिया है, यह बात 'शील-सार्धना और भक्ति के अंतर्गत दिखाई जायगी।

प्रकृति और स्वभाव

हिंदी के राजाश्रित कवि प्रायः अपना और अपने आश्रयदाताओं का कुछ परिचय अपनी पुस्तकों में दे दिया करते थे। पर भक्त कवि इसकी आवश्यकता नहीं समझते थे। तुलसीदासजी ने भी अपना कुछ वृत्तांत कहीं नहीं लिखा। अपने जीवनवृत्त का जो किंचित् आभास उन्होंने कवितावली और विनय पत्रिका में दिया है वह केवल अपनी दीनता दिखाने के लिये। किसी किसी ग्रंथ का समय भी उन्होंने लिख दिया है। उनके जीवन वृत्त के सन्ध में लोगों की जिज्ञासा यों ही रह जाती है। दूसरे ग्रंथों और कुछ क्विंदंतियों से जो कुछ पता चलता है उसी पर संतोष करना पड़ता है। उनके जीवनवृत्त-संबंधी दो ग्रंथ कहे जाते हैं (१) नावा वेनीमाधवदास का 'गोसाईंचरित', (२) रघुनरदासजी का 'तुलसीचरित'। पहला ग्रंथ—अथवा उसका संचित रूप नवलकिशोर प्रेस से प्रकाशित 'रामचरित-मानस' के एक संस्करण के साथ छप चुका है। पर उसमें लिखी अधिकतर बातें निश्चित ऐतिहासिक तथ्यों के विरुद्ध पड़ती हैं। दूसरा ग्रंथ कहीं पूरा प्रकाशित नहीं हुआ है। हमारी समझ में ये दोनों पुस्तकें गोस्वामी जी के बहुत पीछे श्रुति परंपरा के आघार पर लिखी गई हैं। इनमें सत्य का

कुञ्ज अंश मात्र कल्पित बातों के बीच छिगा हुआ माना जा सकता है। अतः गोस्वामीजी की प्रकृति का परिचय प्राप्त करने के लिये हमें उनके वचनों का ही सहारा लेना पड़ता है।

उनकी भक्ति के स्वरूप का जो थोड़ा आभास ऊपर दिया गया है उससे स्पष्ट है कि वह भक्ति केवल व्यक्तिगत एकांत साधना के रूप में नहीं है; व्यवहार क्षेत्र के भीतर लोक मंगल की प्रेरणा करनेवाली है। अतः उसमें ऐसे ही उपास्य की भावना हो सकती है जो व्यावहारिक दृष्टि में लोक रक्षा और लोकसंजन करता दिखाई पड़े अर्थात् जो उच्च और धर्ममय हो। इसी उच्च की ओर उठकर जब हृदय उमग से भरता है तब उसमें दिव्यकला का प्रकाश होता है

उरवी परि कल हीन होइ, ऊपर कला प्रवान।

तुलसी देखु कलाप गति, साधन घन पहिचान ॥

जब तक मोर की पूँछ के पंख जमीन पर उड़ते चलते हैं तब तक वे कलाहीन रहते हैं पर जब लोक रक्षक और लोक रजक मेघ को देख मथूर उमग से भर जाता है और पंख ऊपर उठ जाते हैं तब वे कलापूर्ण होकर उड़मगा उठते हैं। जिस उपासना में उपास्य का स्वरूप मेघ के आदर्श तक पहुँचा हुआ न होगा उसके प्रति तुलसी की सहानुभूति न होगी। इस प्रकार उनकी उपासना-सन्धिनी उदारता की एक हद हो जाती है। भूत-प्रेत पूजनेवालों के प्रति उनका यह उदार भाव नहीं था कि जो अग्रणी विद्या-बुद्धि के अनुसार परोक्ष शक्ति की जिस रूप में भावना कर सकता है उसका उसी रूप में उपासना करना ठीक है वह उपासना तो करता है। भूत-प्रेत पूजनेवालों की गति तो वे वैसी ही बुरी बताते हैं, जैसी किसी दुष्कर्म से होती है

जे परिहरि हरि-हर-चरन भजहिं भूतगन धोर।

तिन्हकै गति मोहि देउ विधि जो जननी-मत मोर ॥

फिर भी उनकी यह अनुदारता उस कष्टरथन के दर्जे को नहीं पहुँचती है जिसके जोश में अँगरेज कवि मिट्टन ने प्राचीन सभ्य जातियों के उपास्य देवताओं को खबरदस्ता खींचकर सैतान की फौज में भरती किया है उस कष्टरथन के दर्जे को नहीं पहुँची है जो दूसरे धर्मों की उपासना-पद्धति (जैसे, मूर्ति-पूजा) को गुनाहों की फिहरिस्त में दर्ज करती है। गोस्वामीजी

का विरोध तो इस सिद्धांत पर है कि जो जिसकी उपासना करता है, उसका आचरण भी उसी के अनुरूप रहता है।

जिस भक्ति-पद्धति में लोक-धर्म की उपेक्षा हो, जिसके भीतर समाज के श्रद्धापात्रों के प्रति द्वेष छिपा हो, उसकी निंदा करने में भी उन्होंने सकोच नहीं किया है।

‘विश्वास’ के सबंध में भी उनकी प्रायः वही धारणा समझिए जो उपासना के सबंध में है। यदि विश्वास का आलवन वैसा श्रेष्ठ और सात्विक नहीं है तो उसे वे ‘अव विश्वास’ मानते हैं

लही आँखि कव आँधरे, वॉक्क पूत कव पाय ।

कव कोढ़ी काया लही; जग बहराइच जाय ॥

तुलसी के ऐसे पहुँचे हुए भक्त के दैन्य और विनय के विषय में तो कहना ही क्या है ! सारी विनय-पत्रिका इन दोनों भावों के अपूर्व उद्गारों से भरी हुई है। “रामचरित-मानस” ऐसा अमर कीर्ति-स्तम खड़ा करते समय भी उनका ध्यान अपनी लघुता पर से न हटा। वे यही कहते रहे

कवि न होँ नहीं चतुर प्रवीना । सकल कला सब विद्या-हीना ॥
कवित बिबेक एक नहीं मोरे । सत्य कहौं लिखि कागद कोरे ॥
वंचक भगत कहाई राम के । किंकर कंचन कोह काम के ॥
तिन्ह महँ प्रथम रेख जग भोरी । धिग धर्मध्वज धँधरक घोरी ॥
जौं अपने अवगुन सब कहऊँ । वाढ़इ कथा पार नहीं लहऊँ ॥

पर यह भी समझ रखना चाहिए कि ‘लघुत्व’ की यह परमानुभूति परम महत्त्व के साक्षात्कार के कारण थी। अतः लोक व्यवहार के भीतर उसका कितना अंश समा सकता था, इसका विचार भी हमें रखना पड़ता है। दुष्टों और खलों के सामने उसकी उतनी मात्रा नहीं रह सकती थी, जो गोस्वामीजी को उन्हें दुष्ट और खल कहने तथा उनके स्वरूप पर ध्यान देने से रोक देती। साधुओं की वदना से छुट्टी पाते ही वे खलों को याद करते हैं। उनकी वंदना करके भी वे उनसे अनुग्रह की आशा नहीं रखते, क्योंकि अनुग्रह करना तो उनका स्वभाव ही नहीं

वायस पालिय अति अनुरागा । होहि निरामिष कवहुँ कि कागा ॥

राम के सामने तो उन्हें अपने ऐसा कोई खल ही सत्कार में नहीं दिखाई देता, उनके सामने तो वे कदापि यह नहीं कह सकते कि क्या मैं उससे भी

खल हूँ। यहाँ तो वे “सब पतितों के नायक” बन जाते हैं। पर जब खलों से वास्ता पड़ता है, तब उनके सामने वे अपना लघुत्व-प्रदर्शन नहीं करते; उन्हें कौवा कहते हैं और आप कोयल बनते हैं।

खल-परिहास होहि हित मोरा। काक कहहि कलकंठ कठोरा ॥

जब तक ‘साधना’ के एकांत क्षेत्र में रहते हैं, तब तक तो वे अपने सात्विक भावों को ऊँचे चढाते चले जाते हैं, पर जब व्यवहार-क्षेत्र में

आते हैं, तब उन्हें कम से कम अपने वचनों का सामंजस्य लोक-धर्म के अनुसार संसार की विविध वृत्तियों के साथ करना पड़ता है। पर इससे उनके अन्तःकरण में कुछ भी मलिनता नहीं आती, ‘व्यक्ति के प्रति ईर्ष्या-द्वेष का उदय नहीं होने पाता। द्वेष उन्हें दुष्कर्म से है, व्यक्ति से नहीं। भारी से भारी खल के संबंध में भी उनकी बुद्धि ऐसी नहीं हो सकती कि अवसर मिलता तो इसकी कुछ हानि करते।

सबसे अधिक चिढ़ उन्हें ‘पापद’ और ‘अनधिकार चर्चा’ से थी। खलों के साथ समझौता तो वे अपने मन को इस तरह समझाकर कि

सुधा सुरा सम साधु असाधू। बनक एक जग जलधि अगाधू ॥

बड़ी जल्दी कर लेते हैं, पर ‘पापदियों’ और बिना समझी-बूझी बातें बककर अपने को ज्ञानी प्रकट करनेवालों से उनकी विधि नहीं बैठती थी। उनकी बातें सुनते ही वे चिढ़ जाते थे और कभी कभी फटकार भी देते थे। एक साधु को बार बार ‘अलख अलख’ कहते सुनकर उनसे न रहा गया। वे बोल उठे

तुलसी अलखहि का लखै, राम नाम जपु नीच ।

इस ‘नीच’ शब्द से ही उनकी चिड़चिड़ाहट का अंदाज कर लीजिए। आठवरीयों और पापदियों ने उन्हें कुछ चिड़चिड़ा कर दिया था।

इससे प्रकट होता है कि उनके अन्तःकरण की सबसे प्रधान वृत्ति थी सरलता, जिसकी विपरीतता वे सहन नहीं कर सकते थे। अतः इस थोड़ी सी चिड़चिड़ाहट को भी सरलता के अंतर्गत लेकर सक्षेप में हम कह सकते हैं कि गोस्वामी जी का स्वभाव अत्यन्त सरल, शान्त, गम्भीर और नम्र था। सदाचार की तो वे मूर्ति थे। धर्म और सदाचार को दृढ़ न करनेवाले भावकों चाहे वह कितना ही ऊँचा हो वे भक्ति नहीं मानते थे। उनकी

भक्ति वह भक्ति नहीं है जिसे कोई लपटता या विलासिता का आवरण बना सके।

यद्यपि गोस्वामीजी निरभिमान थे, पर लोभवश या भयवश हीनता प्रकट करने को वे सच्चा 'दैन्य' नहीं समझते थे, आत्म-गौरव का हास समझते थे। राम से याचना करके वे अयाचमान हो चुके थे, अतः

'किरपा जिनकी कछु काज नहीं, न अकाज कछु जिनके मुख भोरे।
उनकी प्रशसा या खुशामद करने वे क्यों जाते ? उनकी प्रशसा करना वे सरस्वती का गला दबाना समझते थे

कीन्हें प्राकृत-जन-गुन गाना। सिर धुनि गिरा लागि पछिताना ॥

इस समझ के अनुसार बराबर चले। उन्होंने कहीं किसी ग्रंथ में अपने समय के किसी मनुष्य की प्रशसा नहीं की है। केवल सच्चे स्नेह के नाते, उच्चम आचरण पर रीझकर, उन्होंने अपने मित्र टोडर के सम्बन्ध में चार दोहे कहे हैं।

भारतभूमि में उत्तम होना वे गौरव की बात समझते थे। इस भूमि में और अच्छे कुल में जन्म को वे अच्छे कर्मों के साधन का भगवान् की कृपा से मिला हुआ अच्छा अवसर मानते थे

(क) भलि भारत भूमि, भले कुल जन्म, समाज सरीर भली लहिकै।
जो भजै भगवान सयान सोई, तुलसी हठ चातक ब्यो गहिकै ॥

(ख) दियो सुकुल जनम सरीर सुंदर हेतु जो फल चारि को।
जो पाइ पण्डित परम पद पावत पुरारि मुरारि को ॥
यह भरतखंड समीप सुरसरि, थल भलो, सगति भली।
तेरी कुमति कायर कलपयल्ली चहति विष-फल फली ॥

गोस्वामीजी लोकदर्शी भक्त थे अतः मर्यादा की भावना उनमें हम बराबर पाते हैं। राम के साथ अपने घनिष्ठ संबंध का अनुभव करते हुए भी वे उनके सामने अपनी बात कहने अदब कायदे के साथ जाते हैं। 'माधुर्य भाव' की उपासना से उनकी उपासना की मानसिक पद्धति स्पष्ट अलग दिखाई पड़ती है। 'विनय पत्रिका' में वे अपनी ही अवस्था का निवेदन करने बैठे हैं पर वहाँ भी वे लोक-प्रतिनिधि के रूप में दिखाई पड़ते हैं। वे कलि की अनीति और अत्याचार से रक्षा चाहते हैं जिनसे केवल वे ही नहीं, समस्त लोक पीड़ित है। उनकी मंगलाशा के भीतर

जगत् की मंगलाशा छिपी हुई है। वे अपने को लोक से असंबद्ध करके नहीं देखते। उन्हें उनके आराध्य राम किसी एकांत कोने में नहीं मिलते; भरे दरवार में, खुले सप्ताह में मिलते हैं। 'विनय-पत्रिका' रामचंद्रजी के दरवार में गुजरनेवाली अर्जी है जिसकी तहरीर जबरदस्त है। यह अर्जियाँ ही वाला वाला नहीं भेज दी जाती है। कायदे के खिलाफ काम करनेवाले मर्यादा का भंग करनेवाले आदमी तुलसीदासजी नहीं हैं। बीच के देवताओं और मुसाहबों के पास से होती हुई तब हुजूर में गुजरती है। वहाँ पहले से सधे हुए लोग मौजूद हैं। हनुमान् और भरत घीरे से इशारा करते हैं (दरवार है, ठंडा नहीं है)। तब लक्ष्मण घीरे से अर्जी पेश करते हैं, और लोग भी जोर दे देते हैं। अंत में महाराजाधिराज हँसकर यह कहते हुए कि "मुझे भी इसकी खबर है", मंजूरी लिख देते हैं।

कुछ रत्न-पारखियों ने सूर और तुलसी में प्रकृति-भेद दिखाने का प्रयास करते हुए सूर को खरा और स्पष्टवादी तथा तुलसी को सिफारशी, खुशामदी या लहो-चष्मो करनेवाला कहा है। उन्होंने सूर की स्पष्टवादिता के प्रमाण में ये वाक्य पेश किए हैं

सूरदास प्रभु वै अति खोटे, यह उनहू ते अति ही खोटो।

सूरदास सर्वस जौ दीजै कारो कृतहि न मानै।

उन दोनों पदों पर, जिनमें ये वाक्य आए हैं, जो साहित्य की दृष्टि से थोड़ा भी विचार करेगा वह जान लेगा कि कृष्ण न तो वास्तव में खोटे कहे गए हैं, न कल्लटे कृतवन्। ये वाक्य तो विनोद या परिहास की उक्तियाँ हैं। शृंगारस में सखियाँ इस प्रकार का परिहास बराबर किया करती हैं।

तुलसी पर लगाया हुआ दूसरा इलजाम, जिससे सूर बरी किए गए हैं, यह है कि वह रह रहकर फजूल याद दिलाया करते हैं कि राम ईश्वर हैं। ठीक है, तुलसी ऐसा जलर करते हैं। पर कहाँ? रामचरित-मानस में। पर रामचरितमानस तुलसीदास का एकमात्र ग्रंथ नहीं है। उसके अतिरिक्त तुलसीदास के और भी कई ग्रंथ हैं। क्या सब में यही बात पाई जाती है? यदि नहीं, तो इसका विवेचन करना चाहिए कि रामचरितमानस में ही यह बात क्यों है। भेरी समझ में इसके कारण ये हैं

(१) रामचरित मानस की कथा के वक्ता तीन हैं—शिव, याज्ञवल्क्य और काकमुशुंडि । श्रोता हैं पार्वती, भरद्वाज और गरुड । इन तीनों श्रोताओं ने अपना यह मोह प्रकट किया है कि कहीं राम मनुष्य तो नहीं हैं । तीनों वक्ता जो कथा कह रहे हैं, वह इसी मोह को छुड़ाने के लिये । इसलिये कथा के बीच बीच में याद दिलाते जाना बहुत उचित है । गोस्वामीजी ने भूमिका में ही इस बात को स्पष्ट करके शक्य की जगह नहीं छोड़ी है ।

(२) रामचरितमानस एक प्रबंधकाव्य है, जिसमें कथा का प्रवाह अनेक घटनाओं पर से होता हुआ लगातार चला चलता है । इस दशा में कथा-प्रवाह में भग्न पाठक या श्रोता को असल बात की ओर ध्यान दिलाते रहने की आवश्यकता समय समय पर उस कवि को अवश्य मालूम होगी, जो नायक को ईश्वरावतार के रूप में ही दिखाना चाहता है । फुटकर पद्यों में इसकी आवश्यकता न प्रतीत होगी । सूरसागर की शैली पर तुलसी की 'गीतावली' है । उसमें यह बात नहीं पाई जाती । जब कि समान शैली की रचना मिलती है, तब मिलान के लिए उसी को लेना चाहिए ।

(३) श्रीकृष्ण के लिये 'हरि', 'जनार्दन' आदि विष्णुवाचक शब्द बराबर लाए जाते हैं, इससे चेतावनी की आवश्यकता नहीं रह जाती । गोपियों ने कृष्ण के लिये बराबर 'हरि' शब्द का व्यवहार किया है ।

लोक-धर्म

कर्म, ज्ञान और उपासना लोक धर्म के ये तीन अवयव जनसमाज की स्थिति के लिये ब्रह्म प्राचीन काल से भारत में प्रतिष्ठित हैं। मानव जीवन की पूर्णता इन तीनों के मेल के बिना नहीं हो सकती। पर देश काल के अनुसार कभी किसी अवयव की प्रधानता रही, कभी किसी की। यह प्रधानता लोक में जब इतनी प्रबल हो जाती है कि दूसरे अवयवों की ओर लोक की प्रवृत्ति का अभाव सा होने लगता है, तब साम्य स्थापित करने के लिये शेष अवयवों की ओर जनता को आकर्षित करने के लिये कोई न कोई महात्मा उठ खड़ा होता है। एक बार जब कर्मकांड की प्रबलता हुई तब याज्ञवल्क्य के द्वारा उपनिषदों के ज्ञानकांड की ओर लोग प्रवृत्त किए गए। कुछ दिनों में फिर कर्मकांड प्रबल पड़ा और यज्ञों में पशुओं का बलिदान धूमधाम से होने लगा। उस समय भगवान् बुद्धदेव का अवतार हुआ जिन्होंने भारतीय जनता को एक बार कर्मकांड से विलकुल हटाकर अपने ज्ञान-वैराग्यमिश्रित धर्म की ओर लगाया। पर उनके धर्म में 'उपासना' का भाव नहीं था, इससे साधारण जनता की तृप्ति उससे न हुई और उपासना-प्रधान धर्म की स्थापना फिर से हुई।

पर किसी एक अवयव की अत्यंत वृद्धि से उत्पन्न विषमता को हटाने के लिये जो मत प्रवर्तित हुए, उनमें उनके स्थान पर दूसरे अवयव का हृद से बढ़ना स्वाभाविक था। किसी बात की एक हृद पर पहुँच कर जनता फिर पीछे पलटती है और क्रमशः बढ़ती हुई दूसरी हृद पर जा पहुँचती है। धर्म और राजनीति दोनों में यह उलट-फेर, चक्रगति के रूप में, होता चला आ रहा है। जब जन-समाज नई उमंग से भरे हुए किसी शक्तिशाली व्यक्ति के हाथ में पड़कर किसी एक हृद से दूसरी हृद पर पहुँचा दिया जाता है, तब काल पाकर उसे फिर किसी दूसरे के सहारे किसी दूसरे हृद तक जाना पड़ता है। जिन मत-प्रवर्तक महात्माओं को आजकल की बोली में हम 'सुधारक' कहते हैं वे भी मनुष्य थे। किसी वस्तु को अत्यधिक परिमाण में देख जो विरक्ति या द्वेष होता है वह उस परिणाम के ही प्रति नहीं रह जाता किंतु उस वस्तु तक पहुँचता है। चिढ़नेवाला उस वस्तु की

अत्यधिक मात्रा से चिढने के स्थान पर उस वस्तु से ही चिढने लगता है और उससे भिन्न वस्तु की ओर अग्रसर होने और अग्रसर करने में परिमिति या मर्यादा का ध्यान नहीं रखता। इससे नए नए मत-प्रवर्तकों या 'सुधारकों' से लोक में शांति स्थापित होने के स्थान पर अब तक अशांति ही होती आई है। धर्म के सब पक्षों का ऐसा सामंजस्य जिससे समाज के भिन्न भिन्न व्यक्ति अपनी प्रकृति और विद्या-बुद्धि के अनुसार धर्म का स्वरूप ग्रहण कर सकें, यदि पूर्ण रूप से प्रतिष्ठित हो जाय तो धर्म का रास्ता अधिक चलता हो जाय।

उपर्युक्त सामंजस्य का भाव लेकर गोस्वामी तुलसीदासजी की आस्था ने उस समय भारतीय जन-समाज के बीच अपनी ज्योति जगाई जिस समय नए नए संप्रदायों की खींचतान के कारण आर्यधर्म का व्यापक स्वरूप आँखों से ओझल हो रहा था, एकाग्रदर्शिता बढ रही थी। जो एक कोना देख पाता था, वह दूसरे कोने पर दृष्टि रखनेवालों को बुरा-भला कहता था। शैवों, वैष्णवों, शाक्तों और कर्मठों की तू तू मैं मैं तो थी ही, बीच में मुसलमानों से अविरोध प्रदर्शन करने के लिए भी अपठ जनता को साथ लगानेवाले कई नए नए पथ निकल चुके थे जिनमें एकेश्वरवाद का कट्टर स्वरूप, उपासना का आशिकी रंग-ढंग, ज्ञान-विज्ञान की निंदा, विद्वानों का उपहास, वेदात के दो चार प्रसिद्ध शब्दों का अनधिकार प्रयोग आदि सब कुछ था; पर लोक को व्यवस्थित करनेवाली वह मर्यादा न थी जो भारतीय आर्य धर्म का प्रधान लक्षण है। जिस उपासना प्रधान धर्म का जोर बुद्ध के पीछे बढने लगा, वह उस मुसलमानी राजत्वकाल में आकर जिसमें जनता की बुद्धि भी पुरुषार्थ के हास के साथ-साथ शिथिल पड़ गयी थी कर्म और ज्ञान दोनों की उपेक्षा करने लगा था। ऐसे समय में इन नए पंथों का निकलना कुछ आश्चर्य की बात नहीं। उधर शास्त्रों का पठन पाठन कम लोगों में रह गया था, इधर ज्ञानी कहलाने की इच्छा रखनेवाले मूर्ख बढ रहे थे जो किसी "सतगुरु के प्रसाद" मात्र से ही अपने को सर्वज्ञ मानने के लिये तैयार बैठे थे। अतः 'सतगुरु' भी उन्हीं में से निकल पड़ते थे जो धर्म का कोई एक अंग नोचकर एक ओर भाग खड़े होते थे, और कुछ लोग भौंके खजड़ी लेकर उनके पीछे हो लेते थे। दंभ बढ रहा था। "ब्रह्मज्ञान विनु नारि-नर कहहि न दूसरि बात।" ऐसे लोगों ने भक्ति को बदनाम कर रखा था। 'भक्ति' के नाम पर ही वे वेदशास्त्रों की निंदा करते

ये, पड़ितों को गालियाँ देते थे और आर्य धर्म के सामाजिक तत्व को न समझकर लोगों में वर्णाश्रम के प्रति अश्रद्धा उत्पन्न कर रहे थे। यह उपेक्षा लोक के लिये कल्याणकर नहीं। जिस समाज से बड़ों का आदर, विद्वानों का संमान, अत्याचार का दलन करनेवाले शूरवीरों के प्रति श्रद्धा इत्यादि भाव उठ जायँ, वह कदापि फल फूल नहीं सकता, उसमें अशांति सदा बनी रहेगी।

‘भक्ति’ का यह विकृत रूप जिस समय उत्तर भारत में अपना स्थान जमा रहा था, उसी समय भक्तवर गोस्वामीजी का अवतार हुआ जिन्होंने वर्ण-धर्म, आश्रम-धर्म, कुलाचार, वेद विहित कर्म, शास्त्र-प्रतिपादित ज्ञान इत्यादि सबके साथ भक्ति का पुनः सामञ्जस्य स्थापित करके आर्य्य-धर्म को छिन्न-भिन्न होने से बचाया। ऐसे सर्वोद्दर्शी लोक-व्यवस्थापक महात्मा के लिये मर्यादापुरुषोत्तम भगवान् रामचन्द्र के चरित्र से बढ़कर अवलंब और क्या मिल सकता था ! उसी आदर्श चरित्र के भीतर अपनी अलौकिक प्रतिभा के बल से उन्होंने धर्म के सब रूपों को दिखाकर भक्ति का प्रकृत आधार खड़ा किया। जनता ने लोक की रक्षा करनेवाले प्राकृतिक धर्म का मनोहर रूप देखा। उसमें धर्म को दया, दक्षिण्य, नम्रता, सुशीलता, पितृभक्ति, सत्यव्रत, उदारता, प्रजापालन, क्षमा आदि में ही नहीं देखा बल्कि क्रोध, घृणा, शोक, विनाश और ध्वंस आदि में भी उसे देखा। अत्याचारियों पर जो क्रोध प्रकट किया जाता है, असाध्य दुर्जनों के प्रति जो घृणा प्रकट की जाती है, दीन-दुखियों को सतानेवालों का जो संहार किया जाता है, कठिन कर्त्तव्यों के पालन में जो वीरता प्रकट की जाती है, उसमें भी धर्म अपना मनोहर रूप दिखाता है। जिस धर्म की रक्षा से लोक की रक्षा होती है जिससे समाज चलता है वह यही व्यापक धर्म है। सत् और असत्, भले और बुरे दोनों के भेद का नाम ससार है। पापी और पुण्यत्मा, परोपकारी और अत्याचारी, सज्जन और दुर्जन सदा से ससार में रहते आए हैं और सदा रहेंगे।

सुगुन धीर, अवगुन जल, ताता । मिलइ रचइ परपंच विधाता ॥

किसी एक सर्प को उपदेश द्वारा चाहे कोई अहिंसा में तत्पर कर दे, किसी डाकू को साधु बना दे, क्रूर को सज्जन कर दे, पर सर्प, दुर्जन और क्रूर संसार में रहेंगे और अधिक रहेंगे। यदि ये उभय पक्ष न होंगे तो सारे धर्म और कर्त्तव्य की, सारे जीवन-प्रयत्न की इतिश्री हो जायगी ॥

यदि एक गाल में चपत मारनेवाला ही न रहेगा तो दूसरा गाल फेरने का महत्व कैसे दिखाया जायगा ? प्रकृति के तीनों गुणों की अभिव्यक्ति जब तक अलग अलग है, तभी तक उसका नाम जगत् या ससार है। अतः ऐसी दुष्टता सदा रहेगी जो सज्जनता के द्वारा कभी नहीं दवाई जा सकती, ऐसा अत्याचार सदा रहेगा जिसका दमन उपदेशों के द्वारा कभी नहीं हो सकता। संसार जैसा है, वैसा मानकर उसके बीच से एक एक कोने को स्पर्श करता हुआ, जो धर्म निकलेगा वही धर्म लोक-धर्म होगा। जीवन के किसी एक अंग मात्र को स्पर्श करनेवाला धर्म लोक-धर्म नहीं। जो धर्म उपदेश द्वारा न सुधरनेवाले दुष्टों और अत्याचारियों को दुष्टता के लिये छोड़ दे, उनके लिये कोई व्यवस्था न करे, वह लोक धर्म नहीं, व्यक्तिगत साधना है। यह साधना मनुष्य की वृत्ति को ऊँचे से ऊँचे ले जा सकती है जहाँ वह लोक-धर्म से परे हो जाती है। पर सारा समाज इसका अधिकारी नहीं। जनता की प्रवृत्तियों का औसत निकालने पर धर्म का जो मान निर्धारित होता है, वही लोक-धर्म होता है।

ईसाई, बौद्ध, जैन इत्यादि वैराग्य प्रधान मतों में साधना के जो धर्मोपदेश दिए गए, उनका पालन अलग अलग कुछ व्यक्तियों ने चाहे किया हो, पर सारे समाज ने नहीं किया। किसी ईसाई साम्राज्य ने अन्याय-पूर्वक अग्रसर होनेवाले दूसरे साम्राज्य से मार खाकर अपना दूसरा गाल नहीं फेरा। वहाँ भी समष्टिरूप में जनता के बीच लोक धर्म ही चलता रहा। अतः व्यक्तिगत साधना के कोरे उपदेशों की तड़क-भड़क दिखाकर लोकधर्म के प्रति अपेक्षा प्रकट करना पापड ही नहीं है, उस समाज के प्रति घोर कृतघ्नता भी है जिसके बीच काया पली है।

लोक-मर्यादा का उल्लंघन, समाज की व्यवस्था का तिरस्कार, अनधिकार चर्चा, भक्ति और साधुता का मिथ्या दम, मूर्खता छिपाने के लिये वेद-शास्त्र का निंदा, ये सब बातें ऐसी थीं जिनसे गोस्वामी जी की अंतरात्मा बहुत व्यथित हुई।

इस दल का लोक विरोधी स्वरूप गोस्वामीजी ने खूब पहचाना। समाज शास्त्र के आधुनिक विवेचकों ने भी लोक-समग्र और लोक-विरोध की दृष्टि से जनता का विभाग किया है। गिडिंग के चार विभाग ये हैं

लोकसंग्रही, लोकवाह्य, अन्नोकोपयोगी और लोकविरोधी^१ । लोक-संग्रही वे हैं जो समाज की व्यवस्था और मर्यादा की रक्षा में तत्पर रहते हैं और भिन्न भिन्न वर्गों के परस्पर संबंध को सुखावह और कल्याणप्रद करने की चेष्टा से रहते हैं । लोकवाह्य वे हैं जो केवल अपने जीवन निर्वाह से काम रखते हैं और लोक के हिताहित से उदासीन रहते हैं । अन्नोकोपयोगी वे हैं जो समाज में मिले तो दिखाई देते हैं, पर उसके किसी अर्थ के नहीं होते; जैसे आलसी और निराम्ने जिन्हें पेट भरना ही कठिन रहता है । लोक-विरोधी वे हैं जिन्हें लोक से द्वेष होता है और जो उसके विधान और व्यवस्था को देखकर जला करते हैं । गिर्दिग ने इस चतुर्थ वर्ग के भीतर पुराने पापियों और अपराधियों को लिया है । पर अपराध की अवस्था तक न पहुँचे हुए लोग भी उसके भीतर आते हैं जो अपने ईर्ष्या द्वेष का उद्गार उतने उग्र रूप में नहीं निकालते, कुछ मृदुल रूप में प्रकट करते हैं ।

अशिष्ट संप्रदायों का औद्धत्य गोस्वामीजी नहीं देख सकते थे । इसी औद्धत्य के कारण विद्वान् और कर्मनिष्ठ भी भक्तों को उपेक्षा की दृष्टि से देखने लगे थे, जैसा कि गोस्वामीजी के इन वाक्यों से प्रकट होता है

कर्मठ कठमलिया कहैं ज्ञानी ज्ञान विहीन ॥

धर्म व्यवस्था के बीच ऐसी विषमता उत्पन्न करनेवाले नए नए पथों के प्रति इसी से उन्होंने अपनी चिढ़ कई जगह प्रकट की है, जैसे

स्रति सम्मत हरिभक्ति-पथ, संजुत विरति विवेक ।

तेहि परिहरहि विमोह बस कल्पहि पंथ अनेक ॥

❀

❀

❀

❀

साखी, सवदी, दोहरा, कहि किहनी उपखान ।

भगत निरूपहि भगति कलि, निदहि वेद पुरान ॥

उत्तरकांड में कलि के व्यवहारों का वर्णन करते हुए वे इस प्रसंग में कहते हैं

वादिहि शूद्र द्विजन सन हम तुमते कछु घाटि ।

जानहि ब्रह्म सो विप्रवर अखि दिखावहि डाँटि ॥

^१ दद्रू सोगल बलासेज आर—द सोशल, द नान-सोशल, द सूडो-सोशल, ऐंड द ऐंटी-सोशल—‘द प्रिंसिपल ऑव सोशियालाजी’, गिर्दिग कृत ।

जो बातें ज्ञानियों के चिंतन के लिये थीं, उन्हें अपरिपक्व रूप में अनाधिकारियों के आगे रखने से लोक-धर्म का तिरस्कार अनिवार्य था। 'शूद्र' शब्द से जाति की नीचता मात्र से अभिप्राय नहीं है; विद्या, बुद्धि, शील, शिक्षता, सम्यक्ता सबकी हीनता से है। समाज में मूर्खता का प्रचार, बल और पौष्य का हास, अशिक्षता की वृद्धि, प्रतिष्ठित आदर्शों की उपेक्षा कोई विचारवान् नहीं सहन कर सकता। गोस्वामी जी सच्चे भक्त थे। भक्ति-मार्ग की यह दुर्दशा वे कब देख सकते थे? लोक विहित आदर्शों की प्रतिष्ठा फिर से करने के लिये, भक्ति के सच्चे सामाजिक आधार फिर से खड़े करने के लिये, उन्होंने रामचरित का आश्रय लिया जिसके बल से लोगों ने फिर धर्म के जीवन व्यापी स्वरूप का साक्षात्कार किया और उस पर मुग्ध हुए। "कलिकलुष-विमजिनी" राम कथा घर घर धूमधाम से फैली। हिंदू धर्म में नई शक्ति का संचार हुआ "स्तुति-सम्मत हरिभक्ति" की ओर जनता फिर से आकर्षित हुई। रामचरितमानस के प्रसाद से उत्तर भारत में सांप्रदायिकता का वह उच्छ्रूल रूप अधिक न ठहरने पाया जिसने गुजरात आदि में वर्ग के वर्ग को वैदिक संस्कारों से एकदम विमुख कर दिया था, दक्षिण में शैवों और वैष्णवों का घोर द्वंद्व खड़ा किया था। यहाँ की किसी प्राचीनपुरी में शिवकाची और विष्णुकाची के समान दो अलग अलग वस्तियाँ होने की नौबत नहीं आई। यहाँ शैवों और वैष्णवों में मार-पीट कभी नहीं होती। यह सब किसके प्रसाद से? भक्तशिरोमणि गोस्वामी तुलसीदासजी के प्रसाद से। उनकी शांति-प्रदायिनी मनोहर वाणी के प्रभाव से जो सामन्त-बुद्धि जनता में आई वह अब तक बनी है और जब तक रामचरितमानस का पठन पाठन रहेगा, तब तक बनी रहेगी।

शैवों और वैष्णवों के विरोध के परिहार का प्रयत्न रामचरितमानस में स्थान स्थान पर लक्षित होता है। ब्रह्मवैवर्त पुराण के गणेशखंड में शिव हरिभक्त के ज्ञापक कहे गए हैं। उसके अनुसार उन्होंने शिव को राम का सबसे अधिकारी भक्त बनाया, पर साथ ही राम को शिव का उपासक बनाकर गोस्वामीजी ने दोनों का महत्त्व प्रतिपादित किया। राम के मुखारविंद से उन्होंने स्पष्ट कहला दिया कि

शिवद्रोही मम दास कहावै । सो नर सपनेहु मोहिं न भावै

वे कहते हैं कि "शकर-प्रिय, मम द्रोही, शिवद्रोही, मम दास" मुझे पसंद नहीं।

इस प्रकार गोस्वामीजी ने उपासना या भक्ति का केवल कर्म और ज्ञान के साथ ही सामंजस्य स्थापित नहीं किया, बल्कि भिन्न भिन्न उपास्य देवों के कारण जो भेद दिखाई पड़ते थे, उनका भी एक में पर्यवसान किया। इसी एक बात से यह अनुमान हो सकता है कि उनका प्रभाव हिन्दू समाज की रक्षा के लिये उसके स्वरूप को रखने के लिये—कितने महत्व का था !

तुलसीदासजी यद्यपि राम के अनन्य भक्त थे, पर लोकरीति के अनुसार अपने ग्रंथों में गणेशवंदना पहले करके तब वे आगे चले हैं। सूरदासजी ने “हरि हरि हरि हरि सुमिरन करौ” से ही ग्रंथ का आरंभ किया है। तुलसीदासजी की अनन्यता सूरदास से कम नहीं थी, पर लोकमर्यादा की रक्षा का भाव लिए हुए थी। सूरदासजी की भक्ति में लोकसंग्रह का भाव न था। पर हमारे गोस्वामी जी का भाव अत्यंत व्यापक था वह मानव-जीवन के सब व्यापारों तक पहुँचनेवाला था। राम की लीला के भीतर वे जगत् के सारे व्यवहार और जगत् के सारे व्यवहारों के भीतर राम की लीला देखते थे। पारमार्थिक दृष्टि से तो सारा जगत् राममय है, पर व्यावहारिक दृष्टि से उसके राम और रावण दो पक्ष हैं। अपने स्वरूप के प्रकाश के लिये मानों राम ने रावण का असत् रूप खड़ा किया। ‘मानस’ के आरंभ में सिद्धांत-कथन के समय तो वे “सियाराम-मय सब जग जानी” सबको “सप्रेम प्रणाम” करते हैं, पर आगे व्यवहार-क्षेत्र में चलकर वे रावण के प्रति ‘शठ’ आदि बुरे शब्दों का प्रयोग करते हैं।

भक्ति के तत्व को हृदयगम करने के लिये उसके विकास पर ध्यान देना आवश्यक है। अपने ज्ञान की परिमिति के अनुभव के साथ साथ मनुष्य जाति आदिम काल से ही आत्म-रक्षा के लिये परोक्ष शक्तियों की उपासना करती आई है। इन शक्तियों की भावना वह अपनी परिस्थिति के अनुरूप ही करती रही। दुःखों से बचने का प्रयत्न जीवन का प्रथम प्रयत्न है। इन दुःखों का आना न आना बिलकुल अपने हाथ में नहीं है, यह देखते ही मनुष्य ने उनको कुछ परोक्ष शक्तियों द्वारा प्रेरित समझा। अतः बलिदान आदि द्वारा उन्हें शांत और तुष्ट रखना उसे आवश्यक दिखाई पड़ा। इस आदिम उपासना का मूल या ‘भय’। जिन देवताओं की उपासना असम्य दशा में प्रचलित हुई, वे ‘अनिष्टदेव’ थे। आगे चलकर जब परिस्थिति ने दुःख-निवारण मात्र से कुछ अधिक सुख की

भ्राताका का अवकाश दिया, तब साथ ही देवों के सुख-समृद्धि-विधायक रूप की प्रतिष्ठा हुई। यह 'इष्टानिष्ट' भावना बहुत काल तक रही। वैदिक देवताओं को हम इसी रूप में पाते हैं। वे पूजा पाने से प्रसन्न होकर घनधान्य, ऐश्वर्य, विजय सब कुछ देते थे; पूजा-पाने पर कोप करते थे और घोर अनिष्ट करते थे। ब्रज के गोपों ने जब इन्द्र की पूजा बंद कर दी थी, तब इन्द्र ने ऐसा ही कोप किया था। उसी काल से 'इष्टानिष्ट' काल की समाप्ति माननी चाहिए।

समाज के पूर्ण रूप से सुव्यवस्थित हो जाने के साथ ही मनुष्य के कुछ आचरण्य लोकरक्षा के अनुकूल और कुछ प्रतिकूल दिखाई पड़ गए थे। 'इष्टानिष्ट' काल के पूर्व ही लोक धर्म और शील की प्रतिष्ठा समाज में हो चुकी थी, पर उनका सबंध प्रचलित देवताओं के साथ नहीं स्थापित हुआ था। देवगण धर्म और शील से प्रसन्न होनेवाले, अधर्म और दुःशीलता पर कोप करनेवाले नहीं हुए थे; वे अपनी पूजा से प्रसन्न होनेवाले और उस पूजा में त्रुटि से ही अप्रसन्न होनेवाले बने थे। ज्ञान मार्ग की ओर ब्रह्म का निरूपण बहुत पहले से हो चुका था, पर वह ब्रह्म लोक व्यवहार में तटस्थ था। लौकिक उपासना के योग्य वह नहीं था। धीरे धीरे उसके व्यावहारिक रूप, सगुण रूप, की तीन रूपों में प्रतिष्ठा हुई। सदा, पालक और संहारक। उबर स्थिति रक्षा का विधान करवाले धर्म और शील के नाना रूपों की अभिव्यक्ति पर जनता पूर्ण रूप से मुग्ध हो चुकी थी। उसने चट दया, दाक्षिण्य, क्षमा, उदारता, वत्सलता, सुशीलता आदि उदात्त वृत्तियों का आरोप ब्रह्म के लोक-पालक सगुण स्वरूप में किया। लोक में 'इष्टदेव' की प्रतिष्ठा हो गई। नारायण वासुदेव के मंगलमय रूप का साक्षात्कार हुआ। जनसमाज आशा और आनंद से नाच उठा। भागवत धर्म का उदय हुआ। भगवान् पृथ्वी का भार उतारने और धर्म की स्थापना करने के लिये बार बार आते हुए साक्षात् दिखाई पड़े। जिन गुणों से लोक की रक्षा होती है, जिन गुणों को देख हमारा हृदय प्रफुल्ल हो जाता है, उन गुणों को हम जिसमें देखें वही 'इष्टदेव' है हमारे लिये वही सबसे बड़ा है

तुलसी जप तप नेम ब्रत सब सबही तैं होइ ।

लहै बड़ाई देवता 'इष्टदेव' जब होइ ॥

इष्टदेव भगवान् के स्वरूप के अतर्गत केवल उनका दया-दाक्षिण्य ही

नहीं, असाध्य दुष्टों के सहार की उनकी अपरिमित शक्ति और लोक भर्थादा-पालन भी है।

भक्ति का यह मार्ग बहुत प्राचीन है। जिसे लखे ढंग से 'उपासना' कहते हैं, उसी ने व्यक्ति की रागात्मक सत्ता के भीतर प्रेम-परिपुष्ट होकर 'भक्ति' का रूप धारण किया है। व्यष्टिरूप में प्रत्येक मनुष्य के और समष्टिरूप में मनुष्य-जाति के सारे प्रयत्नों का लक्ष्य स्थिति-रक्षा है। अतः ईश्वरत्व के तीन रूपों में स्थिति विधायक रूप ही भक्ति का आलंबन हुआ। विष्णु या वासुदेव की उपासना ही मनुष्य के रतिभाव को अपने साथ लगाकर भक्ति की परम अवस्था को पहुँच सकी। या यों कहिए कि भक्ति की ज्योति का पूर्ण प्रकाश वैष्णवों में ही हुआ।

तुलसीदास के समय में दो प्रकार के भक्त पाए जाते थे। एक तो प्राचीन परंपरा के रामकृष्णोपासक जो वेदशास्त्र तत्त्वदर्शी आचार्यों द्वारा प्रवृत्त संप्रदायों के अनुयायी थे; जो अपने उपदेशों में दर्शन, इतिहास, पुराण आदि के प्रसंग लाते थे। दूसरे वे जो समाज व्यवस्था की निंदा और पूज्य तथा समानित व्यक्तियों के उपहास द्वारा लोगों को आकर्षित करते। समाज की व्यवस्था में कुछ विकार आ जाने से ऐसे लोगों के लिए अच्छा मैदान हो जाता है। समाज के बीच शासकों, कुलीनों, श्रीमानों, विद्वानों, शूरवीरों, आचार्यों इत्यादि को अवश्य अधिकार और संमान कुछ अधिक प्राप्त रहता है; अतः ऐसे लोगों की भी कुछ सख्या सदा रहती है जो उन्हें अकारण ईर्ष्या और द्वेष की दृष्टि से देखते हैं और उन्हें नीचा दिखाकर अपने अहंकार को उध करने की ताक में रहते हैं। अतः उक्त शिष्ट वर्गों में कोई दोष न रहने पर भी उनमें दोषोद्भावना करके कोई चलते पुरजे का आदमी ऐसे लोगों को सग में लगाकर 'प्रवर्चक' 'अगुआ', 'महात्मा' आदि होने का ढका पीट सकता है। यदि दोष सचमुच हुआ तो फिर क्या कहना है। सुधार की सच्ची इच्छा रखनेवाले दो-चार होंगे तो ऐसे लोग पचीस। किसी समुदाय के मद, मत्सर, ईर्ष्या, द्वेष और अहंकार को काम में लाकर 'अगुआ' और 'प्रवर्चक' बनने का हीसला रखनेवाले समाज के शत्रु हैं। यारप में जो सामाजिक अशांति चली आ रही है, वह बहुत कुछ ऐसे ही लोगों के कारण। पूर्वीय देशों की अपेक्षा संघ निर्माणा में अधिक कुशल होने के कारण वे अपने व्यवसाय में बहुत जल्दी सफलता प्राप्त कर लेते हैं। योरप में जितने लोक

विप्लव हुए हैं, जितनी राजहत्या, नरहत्या हुई है, सबमें जनता के वास्तविक दुःख और क्लेश का भाग यदि कुछ था तो विशेष जन समुदाय की नीच प्रवृत्तियों का भाग कुछ। 'कातिकारक', 'प्रवृत्तक' आदि कहलाने का उन्माद योरप में बहुत अधिक है। इन्हीं उन्मादियों के हाथ में पड़कर वहाँ का समाज छिन्न-भिन्न हो रहा है। अभी थोड़े दिन हुए; एक मेम. साहब पति-पत्नी के संवघ पर व्याख्यान देती फिरती थीं कि कोई आवश्यकता नहीं कि श्री पति के घर में ही रहे।

भक्त कहलाने वाले एक विशेष समुदाय के भीतर जिस समय यह उन्माद कुछ बढ़ रहा था, उस समय भक्ति मार्ग के भीतर ही एक ऐसी सात्विक ज्योति का उदय हुआ जिसके प्रकाश में लोक धर्म के छिन्न-भिन्न होते हुए अग भक्ति सूत्र के द्वारा ही फिर से जुड़े। चैतन्य महाप्रभु के भाव प्रवाह के द्वारा वगदेश, अष्टछाप के कवियों के संगीत स्रोत के द्वारा उत्तर भारत में प्रेम की जो धारा बही, उसने पंथवालों की परुष बचनावली से सूखते हुए हृदयों को आर्द्र तो किया, पर वह आर्य शास्त्रानुमोदित लोक धर्म के माधुर्य की ओर आकर्षित न कर सकी। यह काम गोस्वामी तुलसीदासजी ने किया। हिंदू समाज में फैलाया हुआ विष उनके प्रभाव से चढने न पाया। हिंदू-जनता अपने गौरवपूर्ण इतिहास को भुलाने, कई सहस्र वर्षों के सचित ज्ञानभंडार से वंचित रहने, अपने प्रातःस्मरणीय आदर्श पुरुषों के आलोक से दूर पड़ने से बच गई। उसमें यह संस्कार न जमने पाया कि श्रद्धा और भक्ति के पात्र केवल सासारिक कर्तव्यों से विमुक्त, कर्ममार्ग से च्युत कोरे उपदेश देने वाले ही हैं। उसके सामने यह फिर से अच्छी तरह झलका दिया गया कि ससार में चलते व्यापारों में मग्न, अन्याय के दमन के अर्थ रणक्षेत्रों में अद्भुत पराक्रम दिखानेवाले, अत्याचार पर क्रोध से तिलमिलानेवाले, अभूत शक्तिसंपन्न होकर भी क्षमा करनेवाले अपने रूप, गुण और शील से लोक का अनुरजन करनेवाले, मैत्री का निर्वाह करनेवाले, प्रजा का पुत्रवत् पालन करनेवाले, वहाँ की आशा का आदर करनेवाले, सपत्ति में नम्र रहने वाले, विपत्ति में धैर्य रखनेवाले प्रिय या अच्छे ही लगते हैं, यह बात नहीं है। वे भक्ति और श्रद्धा के प्रकृत आलंबन हैं, धर्म के दृढ प्रतीक हैं।

सूरदास आदि अष्टछाप के कवियों ने श्रीकृष्ण के शृंगारिक रूप के प्रत्यक्षीकरण द्वारा 'टेढी सीधी निर्गुण वाणी' की खिन्नता और शुष्कता को हटाकर जीवन की प्रकृतलता का आभास तो दिया, पर भगवान् के लोक-

संप्रहकारी रूप का प्रकाश करके धर्म के सौंदर्य का साक्षात्कार नहीं कराया। कृष्णोपासक भक्तों के सामने राधाकृष्ण की प्रेमलीला ही रखी गई, भगवान् की लोक धर्म स्थापना का मनोहर चित्रण नहीं किया गया। अधर्म और अन्याय से संलग्न वैभव और समृद्धि का जो विच्छेद उन्होंने कौरवों के विनाश द्वारा कराया, लोक-धर्म से व्युत्पन्न होते हुए अर्जुन को जिस प्रकार उन्होंने संभाला, शिशुपाल के प्रसंग में क्षमा और दंड की जो मर्यादा उन्होंने दिखाई, किसी प्रकार ध्वस्त न होनेवाले प्रबल अत्याचारी के निराकरण की जिस नीति के अवलंबन की व्यवस्था उन्होंने जरासंध वध द्वारा की, उसका सौंदर्य जनता के हृदय में अंकित नहीं किया गया। इससे अस्तित्व हृदयों में जाकर कृष्ण की शृंगारिक भावना ने विलास प्रियता का रूप धारण किया और समाज केवल नाच कूदकर ही बहलाने के योग्य हुआ।

जहाँ लोक धर्म और व्यक्ति धर्म का विरोध हो, वहाँ कर्ममार्गी गृहस्थों के लिये लोक धर्म का ही अवलंबन श्रेष्ठ है। यदि किसी अत्याचारी का दमन सीधे न्याय सगत उपायों से नहीं हो सकता तो कुटिल नीति का अवलंबन लोक धर्म की दृष्टि से उचित है। किसी अत्याचारी द्वारा समाज को जो हानि पहुँच रही है, उसके सामने वह हानि कुछ नहीं है जो किसी एक व्यक्ति के घुरे दृष्टांत से होगी। लक्ष्य यदि व्यापक और श्रेष्ठ है तो साधन का अनिवार्य अनौचित्य उतना खल नहीं सकता। भारतीय जन-समाज में लोक धर्म का यह आदर्श यदि पूर्ण रूप से प्रतिष्ठित रहने पाता तो विदेशियों के आक्रमण को व्यर्थ करने में देश अधिक समर्थ होता।

रामचरित के सौंदर्य द्वारा तुलसीदासजी ने जनता को लोक-धर्म की ओर जो फिर से आकर्षित किया, वह निष्फल नहीं हुआ। वैरागियों का सुधार चाहे उससे उतना न हुआ हो, पर परोक्ष रूप में साधारण गृहस्थ जनता की प्रवृत्ति का बहुत कुछ संस्कार हुआ। दक्षिण में रामदास स्वामी ने इसी लोक धर्माश्रित भक्ति का संचार करके महाराष्ट्रशक्ति का अस्त्युदय किया। पीछे से सिखों ने भी लोक धर्म का आश्रय लिया और सिख-शक्ति का प्रादुर्भाव हुआ। हिंदू-जनता शिवाजी और गुरु गोविंदसिंह को रामकृष्ण के रूप में और औरंगजेब को रावण और कस के रूप में देखने लगी। जहाँ लोक ने किसी को रावण और कस के रूप में देखा कि भगवान् के अवतार की संभावना हुई।

गोस्वामीजी ने यद्यपि भक्ति के साहचर्य से ज्ञान, वैराग्य का भी

निरूपण किया है और पूर्ण रूप से किया है, पर उनका सबसे अधिक उपकार गृहस्थों के ऊपर है जो अपनी प्रत्येक स्थिति में उन्हें पुकारकर कुछ कहते हुए पाते हैं और वह 'कुछ' भी लोक व्यवहार के अंतर्गत है, उसके बाहर नहीं। मान अपमान से परे रहनेवाले संतों के लिये तो वे "खल के बचन सत सह जैसे" कहते हैं पर साधारण गृहस्थों के लिये सहिष्णुता की मर्यादा बंधते हुए कहते हैं कि "कतहुँ सुषाइहु तें बड़ दोषू"। साधक और ससारी दोनों के भागों की ओर वे सकेत करते हैं। व्यक्तिगत सफलता के लिये जिसे 'नीति' कहते हैं, सामाजिक आदर्श की सफलता का साधक-होकर वही 'धर्म' हो जाता है।

साराश यह कि गोस्वामीजी से पूर्व तीन प्रकार के साधु समाज के बीच रमते दिखाई देते थे। एक तो प्राचीन परंपरा के भक्त जो प्रेम में मग्न होकर ससार को भूल रहे थे, दूसरे वे जो अनधिकार ज्ञानगोष्ठी द्वारा समाज के प्रतिष्ठित आदर्शों के प्रति तिरस्कार-बुद्धि उत्पन्न कर रहे थे, और तीसरे वे जो 'हठयोग', रसायन आदि द्वारा अलौकिक सिद्धियों की व्यर्थ आशा का प्रचार कर रहे थे। इन तीनों वर्गों के द्वारा साधारण जनता के लोक धर्म पर आरूढ होने की संभावना कितनी दूर थी, यह कहने की आवश्यकता नहीं। आज जो हम फिर भोपड़ों में बैठे किसानों को भरत के "भायप भाव" पर, लक्ष्मण के त्याग पर, राम की पितृभक्ति पर पुलकित होते हुए पाते हैं, वह गोस्वामीजी के ही प्रसाद से। घन्य है गार्हस्थ्य-जीवन में धर्मालोकस्वरूप रामचरित और घन्य हैं उस आलोक को घर घर पहुँचानेवाले तुलसीदास। व्यावहारिक जीवन धर्म की ज्योति से एक बार फिर जगमगा उठा उसमें नई शक्ति का संचार हुआ। जो कुछ भी नहीं जानता, वह भी यह जानता है कि

जे न भिन्न दुख होहिं दुखारी। तिनहिं त्रिलोकत पातक भारी ॥

स्त्रियाँ और कोई धर्म जानें, या न जानें, पर वे वह धर्म जानती हैं जिससे संसार चलता है। उन्हें इस बात का विश्वास रहता है कि—

बृद्ध, रोग-ग्रस्त, जड़, धनहीना। अंध वधिर क्रोधी अति दीना ॥
ऐसेहु पति कर किए अपमाना। नारि पाव जमपुर दुख नाना ॥

१ गोरख जग्यायो जोग, भगति भगायो लोग,

निगम नियोग ते, सो केलि ही छरो सो है।—कवितावली

जिसमें बाहुबल है उसे यह समझ भी पैदा हो गई है कि दुष्ट और अत्याचारी 'पृथ्वी के भार' हैं, उस भार को उतारनेवाले भगवान् के सच्चे सेवक हैं। प्रत्येक देहाती लठैत 'वजरंगवली' की जयजयकार मनाता है कुभकर्ण की नहीं। गोस्वामीजी ने "रामचरित-चिंतामणि" को छोटे-बड़े सबके बीच बाँट दिया जिसके प्रभाव से हिंदू समाज यदि चाहे सच्चे जी से चाहे तो सब कुछ प्राप्त कर सकता है।

भक्ति और प्रेम के पुटपाक द्वारा धर्म को रागात्मिका वृत्ति के साथ संमिश्रित करके ब्राह्मजी ने एक ऐसा रसायन तैयार किया जिसके सेवन से धर्म मार्ग में कष्ट और आति न जान पड़े, आनंद और उत्साह के साथ लोग आप से आप उसकी ओर प्रवृत्त हों, धरपकड़ और जबरदस्ती से नहीं। जिस धर्म-मार्ग में कोरे उपदेशों से कष्ट ही कष्ट दिखाई पड़ता है, वह चरित्र सौंदर्य के साक्षात्कार से आनन्दमय हो जाता है। मनुष्य की स्वाभाविक प्रवृत्ति और निवृत्ति की दिशा को लिए हुए धर्म की जो लीक निकलती है, लोगों के चलते चलते चौड़ी होकर वह सीधा राजमार्ग हो सकती है, जिसके संवध में गोस्वामीजी कहते हैं

“गुरु कह्यो राम-भजन नीको मोहि लगत राजद्वारो सो”

धर्म और जातीयता का समन्वय

गोस्वामीजी द्वारा प्रस्तुत नवरसों का रामरसायन ऐसा पुष्टिकर हुआ कि उसके सेवन से हिंदू जाति विदेशीय मतों के आक्रमणों से भी बहुत कुछ रक्षित रही और अपने जातीय स्वरूप को भी दृढ़ता से पकड़े रही। उसके भगवान् जीवन का प्रत्येक स्थिति में खेलने-कूदने में, हँसने-रौने में, लड़ने-भिड़ने में, नाचने-गाने में, बालकों की क्रीड़ा में, दांपत्य प्रेम में, राज्य संचालन में, आज्ञापालन में, आनंदोत्सव में, शोक-समाज में, सुख-दुःख में, धर में, सम्पत्ति में, विपत्ति में उसे दिखाई पड़ते हैं। विवाह आदि शुभ अवसरों पर तुलसी रचित राम के मंगल गीत गाए जाते हैं, विमाताओं की कुटिलता के प्रसंग में कैकेयी की कहानी कही जाती है, दुःख के दिनों में राम का वनवास-स्मरण किया जाता है, वीरता के प्रसंग में उनके धनुष की भीषण टकार सुनाई पड़ती है; साराश यह कि सारा हिंदू जीवन राममय प्रतीत होता है। वेदों का परमार्थ तत्व समझने की सामर्थ्य न रखनेवाले साधारण लोगों को भी व्यवहारक्षेत्र में चारों ओर राम ही राम दिखाई देते हैं। इस प्रकार राम के स्वरूप का सामंजस्य हिंदू हृदय के साथ कर दिया गया है। इस सादृश्य से राम के प्रति जो भाव साधारण जनता में प्रतिष्ठित हो गया है उसका लावण्य उसके संपूर्ण जीवन का लावण्य हो गया है। राम के बिना हिंदू जीवन नीरस है फीका है। यही रामरस उसका स्वाद बनाए रहा और बनाए रहेगा। राम ही का मुँह देख हिंदू जनता का इतना बड़ा भाग अपने धर्म और जाति के धेरे में पड़ा रहा। न उसे तलवार हटा सकी, न धन-मान का लोभ, न उपदेशों की तड़क-भड़क। जिन राम को जनता जीवन की प्रत्येक स्थिति में देखती आई, उन्हें छोड़ना अपने प्रिय से प्रिय परिजन को छोड़ने से कम कष्टकर न था। विदेशी कच्चा रंग एक चढा एक छूटा, पर भीतर जो पक्का रंग था वह बना रहा। हमने चौड़ी मोहरी का पायजामा पहना, 'आदाब अर्ज' किया, पर 'राम राम' न छोड़ा। अब कोट पतलून पहनकर बाहर 'डेम नान्सेंस' कहते हैं पर घर में आते ही फिर वही 'राम राम'। शीरी-फरहाद और हातिमताई के किस्से के सामने कर्ण, युधिष्ठिर, नल, दमयंती सबको भूल गए थे, पर राम-चर्चा कुछ करते रहे। कहना न

होगा कि इस एक को न छोड़ने से एक प्रकार से सब कुछ बना रहा— क्योंकि इसी एक नाम में हिंदू जीवन का सारा सार खींचकर रस दिया गया था। इसी एक नाम के अवलन से हिंदू जाति के लिए अपने प्राचीन स्वरूप, अपने प्राचीन गौरव के स्मरण की संभावना बनी रही। रामनामामृत पान करके हिंदू जाति अमर हो गई। इस अमृत को धर धर पहुँचानेवाला भी अमर है। आज जो हम बहुत से, 'भारतीय हृदयों' को चीरकर देखते हैं, तो वे अभारतीय निकलते हैं। पर एक इसी कविकेसरी को भारतीय सभ्यता, भारतीय रीति नीति की रक्षा के लिये सबके हृदय द्वार पर अड़ा देख हम निराश होने से बच जाते हैं।

मंगलाशा

शुद्ध आत्म-पक्ष के विचार से दुःखवाद स्वीकार करते हुए भी, साधकों के लिये ज्ञान द्वारा उस दुःख की निवृत्ति मानते हुए भी, वे लोक के कल्याण के पूरे प्रयासी थे। लोक के मंगल की आशा से उनका हृदय परिपूर्ण और प्रफुल्लित था। इस आशा का आधार यी वह मंगलमयी ज्योति जो धर्म के रूप में जगत् की प्रातिमासिक सत्ता के भीतर आनंद का आभास देती है और उसकी रक्षा द्वारा सत् का अपने नित्यत्व का बोध करती है। लोक की रक्षा 'सत्' का आभास है, लोक का मंगल 'परमानंद' का आभास है। इस व्यावहारिक 'सत्' और 'आनंद' का प्रतीक है 'रामराज्य' जिसमें उस मर्यादा की पूर्ण प्रतिष्ठा है जिसके उल्लंघन से इस सत् और आनंद का आभास भी व्यवधान में पड़ जाता है। पर यह व्यवधान सब दिन नहीं रह सकता। अंत में सत् अपना प्रकाश करता है, इस बात का पूर्ण विश्वास तुलसीदासजी ने प्रकट किया है। इस व्यवधान-काल का

निरीक्ष्य लोक की वर्तमान दशा के रूप में वे अत्यंत भय और आकुलता के साथ इस प्रकार करते हैं

प्रभु के धवन वेद-बुध-संगात मम भूरति महिदेव मई है ।
तिन्हकी मति, रिस, राग, मोह, मद लोभ लालची लीलि लई है ॥

राज-समाज कुसाज, कोटि कट्टु कल्पत कलुष कुचाल नई है ।
नीतिप्रतीति प्रीति-परिमिति पति हेतुवाद हठि हेरि हई है ॥
आश्रम-चरन-धरम-विरहित जग, लोक-वेद मरजाद गई है ।
प्रजा पतित पाखंड-पापरत, अपने अपने रंग रई है ॥
सांति सत्य सुभ रीति गई धटि, बड़ी कुरीति कपट-कलई है ।
सीदत साधु, साधुता सोचति, खल बिलसत, दुलसति खलई है ॥

पर इस भीषण दृश्य से गोस्वामीजी निराश नहीं होते। सच्चे भक्त के हृदय में नैराश्य कहाँ? जिसे धर्म की शक्ति पर, धर्मस्वरूप भगवान् की अनंत कल्याण पर पूर्ण विश्वास है, नैराश्य का दुःख उसके पास नहीं फटक सकता। अतः गोस्वामीजी रामराज्य स्थापन करने के लिये राम से विनती करते हैं।

“दीजै दादि देखि नातो बलि मही भोह-भंगल-रितई है ।”

प्रार्थना के साथ ही अपने विश्वास के बल पर वे मान लेते हैं कि प्रार्थना सुन ली गई, ‘रामराज्य’ हो गया, लोक में फिर भंगल छा गया

भरे भाग अनुराग लोग कहै राम अवध चितवनि चितई है ।
विनती सुनि सानंद हेरि हँसि कल्याण-वारि भूमि भिजई है ॥
रामराज भयो काज सगुन सुभ राजा राम जगत त्रिजई है ।
समरथ बड़ो सुज्ञान सुसाहब सुकृत-सेन हारत जितई है ॥

लोक में जब जब सुकृत की सेना हारने लगेगी, अधर्म की सेना प्रबल पड़ती दिखाई देगी, तब तब भगवान् अपनी शक्ति का, धर्म-बल का, लोक-बल का प्रकाश करेंगे, ऐसा विश्वास सच्चे भक्त को रहता है। अतः आशा और आनंद से उसका हृदय परिपूर्ण रहता है।

लोकनीति और मर्यादावाद

गोस्वामीजी का समाज का आदर्श वही है जिसका निरूपण वेद, पुराण, स्मृति आदि में है; अर्थात् वर्णाश्रम की पूर्ण प्रतिष्ठा। प्रोत्साहन और प्रतिबंध द्वारा मन, वचन और कर्म को व्यवस्थित रखनेवाला तत्त्व धर्म है जो दो प्रकार का है साधारण और विशेष। मनुष्य मात्र का मनुष्य मात्र के प्रति जो सामान्य कर्तव्य होता है, उसके अतिरिक्त स्थिति या व्यवसाय विशेष के अनुसार भी मनुष्य के कुछ कर्तव्य होते हैं। जैसे माता-पिता के प्रति पुत्र का, पुत्र के प्रति पिता का, राजा के प्रति प्रजा का, गुरु के प्रति शिष्य का, आहक के प्रति दूकानदार का, छोटों के प्रति बड़ों का इत्यादि इत्यादि। ज्यों ज्यों सभ्यता बढी है, समाज में वर्ण विधान हुआ है, त्यों त्यों इन धर्मों का विस्तार होता गया है। पारिवारिक जीवन में से निकलकर समाज में जाकर उनकी अनेक रूपों में प्रतिष्ठा हुई है। संसार के और देशों में जो मत प्रवर्तित हुए, उनमें 'साधारण धर्म' का ही पूर्ण समावेश हो सका, विशेष धर्मों की बहुत कम व्यवस्था हुई। पर सरस्वती और दशद्वती के तर्कों पर पल्लवित आर्य सभ्यता के अंतर्गत जिस धर्म का प्रकाश हुआ, विशेष धर्मों की विस्तृत व्यवस्था उसका लक्ष्य हुआ और वह वर्णाश्रम धर्म कहलाया। उसमें लोक संचालन के लिये ज्ञानबल, बाहुबल, धनबल और सेवाबल का सामंजस्य घटित हुआ जिसके अनुसार केवल कर्मों की ही नहीं, वाणी और भाव की भी व्यवस्था की गई। जिस प्रकार ब्राह्मण के धर्म पठन-पाठन, तत्त्वचिंतन, यज्ञादि हुए उसी प्रकार शात और मृदु वचन तथा उपकार बुद्धि, नम्रता, दया, क्षमा आदि भावों का अभ्यास भी। क्षत्रियों के लिए जिस प्रकार शस्त्र ग्रहण धर्म हुआ, उसी प्रकार जनता की रक्षा, उसके दुःख से सहानुभूति आदि भी। और वर्णों के लिये जिस प्रकार अपने नियत व्यवसायों का संपादन कर्तव्य ठहराया गया, उसी प्रकार अपने से ऊँचे कर्तव्यवालों अर्थात् लोकरक्षा द्वारा भिन्न भिन्न व्यवसायों का अवसर देनेवालों के प्रति आदर संमान का भाव भी। वचन व्यवस्था और भाव व्यवस्था के बिना कर्म व्यवस्था निष्फल होती। हृदय का योग जब तक न होगा, तब तक न कर्म सच्चे होंगे, न अनुकूल वचन निकलेंगे। परिवार में जिस प्रकार ऊँची नीची श्रेणियाँ होती हैं उसी प्रकार शील, विद्या बुद्धि शक्ति

आदि की विचित्रता से समाज में भी ऊँची नीची श्रेणियाँ रहेंगी। कोई आचार्य होगा कोई शिष्य, कोई राजा होगा कोई प्रजा, कोई अफसर होगा कोई मातहत, कोई सिपाही होगा कोई सेनापति। यदि बड़े छोटों के प्रति दुःशील होकर हर समय दुर्वचन कहने लगें, यदि छोटे बड़ों का आदर समान छोड़कर उन्हें आँख दिखाकर डाटने लगें तो समाज चल ही नहीं सकता। इसी से शूद्रों का द्विजों को आँख दिखाकर डाँटना, मूखों का विद्वानों का उपहास करना गोस्वामी जी को समाज की धर्म शक्ति का हास समझ पड़ा।

ब्राह्मणों की मति को 'मोह, मद, रिस, राग और लोभ' यदि निगल जायँ, राजसमाज यदि नीति विरुद्ध आचरण करने लगे, शूद्र यदि ब्राह्मणों को आँख दिखाने लगें, अर्थात् अपने अपने धर्म से समाज की सब श्रेणियाँ व्युत् हो जायँ, तो फिर से लोक धर्म की स्थापना कौन कर सकता है? गोस्वामीजी कहते हैं 'राज्य' 'सुराज्य' 'रामराज्य'। राज्य की कैसी व्यापक भावना है? आदर्श राज्य केवल बाहर बाहर कर्मों का प्रतिबंधक और उत्तेजक नहीं है, हृदय को स्पर्श करनेवाला है, उसमें लोक रक्षा के अनुकूल भावों की प्रतिष्ठा करनेवाला है। यह धर्म राज्य है इसका प्रभाव जीवन के छोटे बड़े सब व्यापारों तक पहुँचनेवाला है, समस्त मानवी प्रकृति का रंजन करनेवाला है। इस राज्य की स्थापना केवल शरीर पर ही नहीं होती, हृदय पर भी होती है। यह राज्य केवल चलती हुई जड़ मशीन नहीं है आदर्श व्यक्ति का परिवर्धित रूप है। इसे जिस प्रकार हाथ पैर हैं, उसी प्रकार हृदय भी है, जिसकी रमणीयता के अनुभव से प्रजा आप से आप धर्म की ओर प्रवृत्त होती है। रामराज्य में

घयोरु न करु काहू सन कोई । राम प्रताप विषमता खाई ॥
सब नर करहि परस्पर प्रीती । चलहि स्वधर्म निरत स्रुति रीती ॥

लोग जो वैर छोड़कर परस्पर प्रीति करने लगे, वह क्या राम के 'बाहुबल के प्रताप से', दंडमय से? दंडमय से लोग इतना ही कर सकते हैं कि किसी को मारें-पीटें नहीं; यह नहीं कि किसी से मन में भी वैर न रखें, सबसे प्रीति रखें। सुशीलता की पराकाष्ठा राम के रूप में हृदयकर्षिणी शक्ति होकर उनके बीच प्रतिष्ठित थी। उस शक्ति के समुल प्रजा अपने हृदय की सुंदर वृत्तियों को कर-स्वरूप समर्पित करती थी। केवल अर्जित विच के प्रदान द्वारा

अर्थशक्ति खड़ी करने से समाज को धारण करनेवाली पूर्णशक्ति का विकास नहीं हो सकता। भारतीय सभ्यता के बीच राजा धर्मशक्तिस्वरूप है, पारस और बाबुल के बादशाहों के समान केवल धनबल और बाहुबल की पराकाष्ठा मात्र नहीं। यहाँ राजा सेवक और सेना के होते हुए भी शरीर से अपने धर्म का पालन करता हुआ दिखाई पड़ता है। यदि प्रजा की पुकार संयोग से उसके कान में पड़ती है, तो वह आप ही रक्षा के लिये दौड़ता है, जानी-महाराजों को सामने देख सिंहासन छोड़कर खड़ा हो जाता है; प्रतिज्ञा के पालन के लिये शरीर पर अनेक कष्ट झेलता है, स्वदेश की रक्षा के लिये रणक्षेत्र में सबसे आगे दिखाई पड़ता है, प्रजा के सुख-दुःख में साथी होता है, ईश्वराश माने जाने पर भी मनुष्याश नहीं छोड़ता है। वह प्रजा के जीवन से दूर बैठा हुआ, उसमें किसी प्रकार का योग न देनेवाला खिलौना या पुतला नहीं है। प्रजा अपने सब प्रकार के उच्च भावों का त्याग का, शील का, पराक्रम का, सहिष्णुता का, क्षमा का प्रतिबिम्ब उसमें देखती है।

राजा के पारिवारिक और व्यावहारिक जीवन को देखने की मजाल प्रजा को थी देखने की ही नहीं, उस पर टीका-टिप्पणी करने की भी। राजा अपने पारिवारिक जीवन में भी यदि कोई ऐसी बात पावे जो प्रजा को देखने में अच्छी न लगती हो, तो उसका सुधार आदर्श रक्षा के लिये कर्तव्य माना जाता था। सती सीता के चरित्र पर देधारोप करनेवाले घोषी का सिर नहीं उड़ाया गया, घोर मानसिक व्यथा सहकर भी उस दोष के परिहार का यत्न किया गया। साराश यह कि माता, पिता सेवक और सखा के साथ भी जो व्यवहार राजा का हो, वह ऐसा हो जिसकी उच्चता को देख प्रजा प्रसन्न हो, धन्य धन्य कहे। जिस प्रीति और कृतज्ञता के साथ महाराजा रामचंद्र ने सुग्रीव, विभीषण और निपाद आदि को विदा किया, उसे देख प्रजा गद्गद हो गई

रधुपति-चरित देखि पुरवासी । पुनि पुनि कहहिं धन्य सुखरासी ॥

राजा की शील शक्ति के प्रभाव के वर्णन में गोस्वामीजी ने कवि प्रया के अनुसार कुछ अतिशयोक्ति भी की ही है

फूलहिं फलहिं सदा तरु कानन । रहहिं एक संग गज पंचानन ॥

स्वग-मृग सहज वयस विसरई । सवन्हि - परस्पर प्रीति बढ़ाई ॥

काव्य पद्धति से परिचित इसे पढ़कर कभी यह सवाल नहीं करेंगे कि मृगों का मारना छोड़ सिंह क्या धास खाकर जीते थे।

देखिए, राजकुल की महिलाओं के इस उच्च आदर्श का प्रभाव जनता के पारिवारिक जीवन पर कैसा सुखद पड़ सकता है

जद्यपि गृह सेवक सेवकिनी । विपुल सकल सेवा विधि गुनी ॥
निज कर गृहपरिचरजा करई । रामचंद्र आयसु अनुसरई ॥

जिस वर्णाश्रम धर्म का पालन प्रजा करती थी, उसमें ऊँची नीची श्रेणियाँ थीं, उसमें कुछ काम छोटे माने जाते थे, कुछ बड़े । फावड़ा लेकर मिट्टी खोदनेवाले और कलम लेकर वेदातसूत्र लिखनेवाले के काम एक ही कोटि के नहीं माने जाते थे । ऐसे दो काम अब भी एक दृष्टि से नहीं देखे जाते । लोक दृष्टि उसमें भेद कर ही लेती है । इस भेद को किसी प्रकार की चिकनी चुपड़ी भाषा या पाखंड नहीं मिटा सकता । इस भेद के रहते भी

परनाश्रम निज निज धरम निरत वेद पथ लोग ।

चलहि सदा पावहि सुख नहि भय सोक न रोग ॥

छोटे समझे जानेवाले काम करनेवाले बड़े काम करनेवालों को ईर्ष्या और द्वेष की दृष्टि से क्यों नहीं देखते थे । वे यह क्यों नहीं कहते थे कि 'हम क्यों फावड़ा चलावें, क्यों दूकान पर बैठें ? भूमि के अधिकारी क्यों न बनें ? गद्दी लगाकर धर्म सभा में क्यों न बैठें ?' समाज को अव्यवस्थित करनेवाले इस भाव को रोकनेवाली पहली बात तो थी समाज के प्रति कर्तव्य के भार का नीची श्रेणियों में जाकर क्रमशः कम होना । ब्राह्मणों और क्षत्रियों को लोकहित के लिये अपने व्यक्तिगत सुख का हर धड़ी त्याग करने के लिये तैयार रहना पड़ता था । ब्राह्मणों को तो सदा अपने व्यक्तिगत सांसारिक सुख की मात्रा कम रखनी पड़ती थी । क्षत्रियों को अवसर विशेष पर अपना सर्वस्व अपने प्राण तक छोड़ने के लिए उद्यत होना पड़ता था । शेष वर्गों को अपने व्यक्तिगत या पारिवारिक सुख की व्यवस्था के लिये सब अवस्थाओं में पूरा अवकाश रहता था । अतः उच्च वर्ग में अधिक मान या अधिक अधिकार के साथ अधिक कठिन कर्तव्यों की योजना और निम्न वर्गों में कम मान और कम सुख के साथ अधिक अवस्थाओं में आराम की योजना जीवन-निर्वाह की दृष्टि से स्थिति में सामंजस्य रखती थी ।

जब तक उच्च श्रेणियों के कर्तव्य की कठिनता प्रत्यक्ष रहेगी कठिनता के साक्षात्कार के अवसर आते रहेंगे—तब तक नीची श्रेणियों में ईर्ष्या द्वेष का भाव नहीं जाग्रत हो सकता । जब तक वे क्षत्रियों को अपने चारों ओर

धन जन की रक्षा में तत्पर देखेंगे, ब्राह्मणों को ज्ञान की रक्षा और वृद्धि में सब कुछ त्यागकर लगे हुए पावेंगे, तब तक वे अपना सब कुछ उन्हीं की वदौलत समझेंगे और उनके प्रति उनमें कृतज्ञता, श्रद्धा और मान का भाव बना रहेगा। जब कर्तव्य भाग शिथिल पड़ेगा और अधिकार भाग ज्यों का त्यों रहेगा, तब स्थिति विधातिनी विषमता उत्पन्न होगी। ऊँची श्रेणियों के अधिकार प्रयोग में ही प्रवृत्त होने से नीची श्रेणियों को क्रमशः जीवन निर्वाह में कठिनता दिखाई देगी। वर्ण व्यवस्था की छोटाई बड़ाई का यह अभिप्राय नहीं था कि छोटी श्रेणी के लोग दुःख ही में समय काटें और जीवन के सारे सुभीते बड़ी श्रेणी के लोगों को ही रहें। रामराज्य में सब अपनी स्थिति में प्रसन्न थे

नहिं दरिद्र कोउ दुखी न दीना । नहिं कोउ अयुध न लच्छन हीना ॥
सब निर्दमं घरभरत पुनी । नर अरु नारि चतुर सब गुनी ॥
सब गुनगय पंडित सब ग्यानी । सब कृतज्ञ नहि कपट सयानी ॥

इतनी बड़ी जनता के पूर्ण सुख की व्यवस्था साधारण परिश्रम का काम नहीं है, पर राजा के लिये वह आवश्यक है

जासु राज प्रिय प्रजा दुखारी । सो नृप अवसि नरक अधिकारी ॥

ऊँची श्रेणियों के कर्तव्य की पुष्ट व्यवस्था न होने से ही योरप में नीची श्रेणियों में ईर्ष्या, द्वेष और अहंकार का प्राक्कल्य हुआ जिससे लाभ उठाकर 'लेनिन' अपने समय में महात्मा बना रहा। समाज की ऐसी वृत्तियों पर स्थित 'माहात्म्य' का स्वीकार धीरे अमंगल का सूचक है। मूर्ख जनता के इस माहात्म्य प्रदान पर न भूलना चाहिए, यह बात गोस्वामीजी साफ साफ कहते हैं

तुलसी भेड़ी की धँसनि, जड़ जनता सनेमान ।
उपजत ही अभिमान भो, खोवत मूढ़ अपान ॥

जड़ जनता के संमान का पात्र वही होगा जो उसके अनुकूल कार्य करेगा। ऐसा कार्य लोक मंगलकारी कभी नहीं हो सकता। जनता के किसी भाग की दुर्घटियों के सहारे जो व्यवस्था स्थापित होगी, उसमें शुण्ण, शील, कला कौशल, बल बुद्धि के असामान्य उत्कर्ष की संभावना कभी नहीं रहेगी, प्रतिभा का विकास, कभी नहीं रहेगा। इस से भारी

भारी विद्वानों और गुणियों का भागना इस बात का आभास दे रहा है। अल्प शक्तिवालों की अहंकार वृत्ति को तुष्ट करनेवाला 'साम्य' शब्द ही उत्कर्ष का विरोधी है। उत्कर्ष विशेष परिस्थिति में होता है। परिस्थिति विशेष के अनुरूप किसी वर्ग में विशेषता का प्रादुर्भाव ही उत्कर्ष या विकास कहलाता है, इस बात को आजकल के विकासवादी भी अच्छी तरह जानते हैं। इस उत्कर्ष का विरोधी साम्य जहाँ हो, उसे हमारे यहाँ के लोग 'अधेर नगरी' कहते आए हैं।

गोस्वामीजी ने कलिकाल का जो चित्र खींचा है, वह उन्हीं के समय का है। उसमें उन्होंने 'साधारण धर्म' और 'विशेष धर्म' दोनों का हास दिखाया है। साधारण धर्म के हास की निंदा तो सबको अच्छी लगती है, पर विशेष धर्म के हास की निंदा समाज व्यवस्था के उल्लंघन की निंदा आजकल की अव्यवस्था को अपने महत्व का द्वार समझनेवाले कुछ लोगों को नहीं सुहाती। वे इन चौपाइयों में तुलसीदासजी की संकीर्ण हृदयता देखते हैं

निराचार जो स्रतिपथ त्यागी। कलिजुग सोइ ग्यानी बैरागी ॥
सूद्र द्विजन्ह उपदेसहिं ग्याना। मेलि जनेऊ लेहिं कुदाना ॥
जे वरनाधम तेलि कुम्हारा। स्वपच किरात कोल कलवारा ॥
नारि मुई धर संपति नासी। भूँड सुड़ाइ होहिं सन्यासी ॥
ते विप्रन सन पाँव पुजावहिं। उभय लोक निज हाथ नसावहिं ॥
सूद्र करहिं जप तप व्रत दाना। बैठि वरासन कहहिं पुराना ॥

पर इसी प्रसंग में गोस्वामीजी के इस कथन को वे बड़े आनंद से स्वीकार करते हैं

विप्र निरच्छर लोलुप कामी। निराचार सठ वृषली-स्वामी ॥

गोस्वामीजी कष्टर मर्यादावादी थे, यह पहले कहा जा चुका है। मर्यादा का भग वे लोक के लिये मंगलकारी नहीं समझते थे। मर्यादा का उल्लंघन देखकर ही बलरामजी वरासन पर बैठकर पुराण कहते हुए सूत पर हल लेकर दौड़े थे। शूद्रों के प्रति यदि धर्म और न्याय का पूर्ण पालन किया जाय, तो गोस्वामीजी उनके धर्म को ऐसा कष्टप्रद नहीं समझते थे कि उसे छोड़ना आवश्यक हो। यह पहले कहा जा चुका है कि वर्ण विभाग केवल कर्म विभाग नहीं है, भावविभाग भी है। अद्धा, भक्ति, दया, क्षमा आदि

उदात्त वृत्तियों के नियमित अनुष्ठान और अभ्यास के लिये भी वे समाज में छोटी बड़ी श्रेणियों का विधान आवश्यक समझते थे। इन भावों के लिये आलबन हूँडना एकदम व्यक्ति के ऊपर ही नहीं छोड़ा गया था। इनके आलबनों की प्रतिष्ठा समाज ने कर दी थी। समाज में बहुत से ऐसे अनुभूत अतःकरण के प्राणी होते हैं, जो इन आलबनों को नहीं चुन सकते। अतः उन्हें स्थूल रूप से यह व्रता दिया गया कि अमुक वर्ग यह कार्य करता है, अतः यह तुम्हारी दया का पात्र है, अमुक वर्ग इस कार्य के लिए नियत है, अतः यह तुम्हारी श्रद्धा का पात्र है। यदि उच्च वर्ग का कोई मनुष्य अपने धर्म से व्युत् है, तो उसकी विगर्हणा, उसके शासन और उसके सुधार का भार राज्य के या उसके वर्ग के ऊपर है, निम्न वर्ग के लोगों पर नहीं। अतः लोक मर्यादा की दृष्टि से निम्न वर्ग के लोगों का धर्म यही है कि उसपर श्रद्धा का भाव रखें; न रख सकें तो कम से कम प्रकट करते रहें। इसे गोस्वामीजी का “सोशल डिस्प्लिन” समझिए। इसी भाव से उन्होंने प्रसिद्ध नीतिज्ञ और लोक-व्यवस्थापक चाणक्य का यह वचन

पतितोऽपि द्विजः श्रेष्ठो न च शूद्रो जितेन्द्रियः ।

अनुवाद करके रख दिया

पूजिय विप्र सील-गुन-हीना । सूद्र न गुन-गान-ग्यान प्रवीना ॥

जिसे कुछ लोग उनका जातीय पक्षपात समझते हैं। जातीय पक्षपात से उस विरक्त महात्मा को क्या मतलब हो सकता है

लोग कहैं पोचु सो न सोचु न संकोचु मेरे,
व्याह न परेखी जाति पाँति न चहत हौं ।

काकमुशुडि की जन्मातरवाली कथा द्वारा गोस्वामीजी ने प्रकट कर दिया है कि लोक मर्यादा और शिष्टता के उल्लंघन को वे कितना बुरा समझते थे। काकमुशुडि अपने शूद्र जन्म की बात कहते हैं

एक धार हरि-मंदिर जपत रहेउँ स्रिव-नाम ॥
गुरु आएउ अभिमान तैं उठि नहिं कीन्ह प्रनाम ॥
गुरु दयालु नहिं कछु कहेउ उर न रोष लवलोल ॥
अति अब गुरु अपमानता सहि नहिं सके भईस ॥

मंदिर मॉक भई नभ वानी । रे हतभाग्य अग्य अभिमानी ॥
जद्यपि तव गुरु के नहिं क्रोधा । अति कृपाल उर सम्यक बोधा ॥
तद्यपि साप हठि देखहुँ तोहीं । नीति विरोध सुहाइ न मोहीं ॥
जौ नहिं दंड करौ सठ तोरा । अष्ट होइ स्तुति भारग मोरा ॥

श्रुति प्रतिपादित लोक नीति और समाज के सुख का विधान करनेवाली शिक्षता के ऐसे भारी समर्थक होकर वे अशिष्ट संप्रदायों की उच्छृंखलता, चर्दों के प्रति उनकी अवज्ञा चुपचाप कैसे देख सकते थे ।

ब्राह्मण और शूद्र, छोटे और बड़े के बीच कैसा व्यवहार ये उचित समझते थे, यह चित्रकूट में वशिष्ठ और निषाद के मिलने में देखिए

प्रेम पुलकि केवट कहि नामू । कीन्ह दूरि ते दंड प्रनामू ॥
रामसखा ऋषि बरबस भेंटा । जनु महि लुठत सनेह समेटा ॥

केवट अपनी छोटाई के विचार से वशिष्ठ ऐसे ऋषीश्वर को दूर ही से प्रणाम करता है, पर ऋषि अपने हृदय की उच्चता का परिचय देकर उसे बार बार गले लगाते हैं । वह हटता जाता है, वे उसे 'बरबस' भेंटते हैं । इस उच्चता से किस नीच को द्वेष हो सकता है ? यह उच्चता किसे खलने-वाली हो सकती है ?

काकभुशुडिवाले मामले में शिवजी ने शाप देकर लोकमत की रक्षा की और काकभुशुडि के गुरु ने कुछ न कहकर साधुमत^१ का अनुसरण किया । साधुमत का अनुसरण व्यक्तिगत साधन है, लोकमत लोकशासन के लिये है । इन दोनों का सामञ्जस्य गोस्वामीजी की घर्मभावना के भीतर है । चित्रकूट में भरत की ओर से वशिष्ठजी जब समा में प्रस्ताव करने उठते हैं, तब राम से कहते हैं

भरत विनय सादर सुनिय करिय विचार वहीरि ।
करव साधुमत, लोकमत नृपनय निगम निचोरि ॥

गोस्वामीजी अपने राम या ईश्वर तक को लोकमत के वशीभूत कहते हैं

१ उमा संत के इहे बड़ाई । मद करत जो करहि भलाई ॥

लोक एक भांति को, त्रिलोकनाथ लोकवस,

आपनो न सोच, स्वामी-सोच ही सुखात हौं ।

जब कि दुनिया एक मुँह से तुलसी को बुरा कह रही है तब उन्हें अपनाते का विचार करके राम बड़े असमजस में पहुँगे। तुलसी के राम स्वेच्छाचारी शासक नहीं; वे लोक के वशीभूत हैं क्योंकि लोक भी वास्तव में उन्हीं का व्यक्त विस्तार है ।

अब तक जो कुछ कहा गया, उससे गोस्वामीजी व्यक्तिवाद (इडिभि-डुअलिज्म) के विरोधी और लोकवाद (सोशलिज्म) के समर्थक से लगते हैं। व्यक्तिवाद के विरुद्ध उनकी ध्वनि स्थान स्थान पर सुनाई पड़ती है; जैसे

(क) मारग सोइ जा कहँ जो भावा ।

(ख) स्वारय सहित सनेइ सत्र, रचि अनुहरत अचार ।

पर उनके लोकवाद की भी मर्यादा है। उनका लोकवाद वह लोकवाद नहीं है, जिसका अफाड तांबव रूप में हो रहा है। वे व्यक्ति की स्वतंत्रता का हरण नहीं चाहते जिसमें व्यक्ति इच्छानुसार हाथ पैर भी नहीं हिला सके, अपने श्रम, शक्ति और गुण का अपने लिए कोई फल ही न देख सके। वे व्यक्ति के आचरण का इतना ही प्रतिबंध चाहते हैं जितने से दूसरों के जीवन मार्ग में बाधा न पड़े और हृदय की उदात्त वृत्तियों के साथ लौकिक सबंधों का सामंजस्य बना रहे। राजा प्रजा, उच्च नीच, धनी दरिद्र, सबल निर्बल, शास्थ शासक, मूर्ख पंडित, पति पत्नी, गुरु शिष्य, पिता पुत्र इत्यादि मेदों के कारण जो अनेकरूपात्मक संबन्ध प्रतिष्ठित हैं, उनके निर्वाह के अनुकूल मन (भाव), वचन और कर्म की व्यवस्था ही उनका लक्ष्य है, क्योंकि इन संबंधों के सम्यक् निर्वाह से ही वे सबका कल्याण मानते हैं। इन सबंधों की उपेक्षा करनेवाले व्यक्ति प्राधान्यवाद के वे अवश्य विरोधी हैं।

समाज की इस आदर्श व्यवस्था के बीच स्त्रियों और शूद्रों का स्थान क्या है, आजकल के सुधारक इसका पता लगाना बहुत जरूरी समझेंगे। उन्हें यह जानना चाहिए कि तुलसीदासजी कहर मर्यादावादी थे, कार्यक्षेत्रों के प्राचीन विभाग के पूरे समर्थक थे। पुरुषों की अधीनता में रहकर गृहस्थी का कार्य संभालना ही वे स्त्रियों के लिये बहुत समक्षते थे। उन्हें घर के बाहर निकालनेवाली स्वतंत्रता को वे बुरा समझते थे। पर यह भी समझ

रखना चाहिए कि 'जिमि स्वतंत्र होइ विगारहिं नारी' कहते समय, उनका ध्यान ऐसी ही स्त्रियों पर था जैसी कि साधारणतः पाई जाती हैं, गार्गी और मैत्रेयी की ओर नहीं। उन्हें गार्गी और मैत्रेयी बनाने की चिंता उन्होंने कहीं प्रकट नहीं की है। हाँ, भक्ति का अधिकार जैसे सबको है, वैसे ही उनको भी। मीराबाई को लिखा हुआ जो पद (विनय का) कहा जाता है, उससे प्रकट होता है कि 'भक्तिमार्ग' में सबको उत्साहित करने के लिये वे तैयार रहते थे। इसमें वे किसी बात की रिश्रायत नहीं रखते थे। रामभक्ति में यदि परिवार या समाज बाधक हो रहा है, तो उसे छोड़ने की राय वे बेधड़क देंगे पर उन्हीं को जिन्हें भक्तिमार्ग में पक्का समझेंगे। सब स्त्रियों घरों से निकलकर वैरागियों की सेवा में लग जायँ, यह अभिप्राय उनका कदापि नहीं। स्त्रियों के लिये साधारण उपदेश उनका वही समझना चाहिए जो 'ऋषभधृ' ने 'सरल मृदु बानी' से सीताजी को दिया था।

उन पर स्त्रियों की निंदा का महापातक लगाया जाता है, पर यह अपराध उन्होंने अपनी विरति की पुष्टि के लिये किया है। उसे उनका वैरागीपन समझना चाहिए। सब रूपों में स्त्रियों की निंदा उन्होंने नहीं की है। केवल प्रमदा या कामिनी के रूप में, दांपत्य रति के आलवन के रूप में, की है : माता, पुत्री, भगिनी आदि के रूप में नहीं। इससे सिद्ध है कि स्त्री जाति के प्रति उन्हें कोई द्वेष नहीं था। अतः उक्त रूप में स्त्रियों की जो निंदा उन्होंने की है, वह अधिकतर तो अपने ऐसे और विरक्तों के वैराग्य को दृढ करने के लिये, और कुछ लोक की अत्यंत आसक्ति को कम करने के विचार से। उन्होंने प्रत्येक श्रेणी के मनुष्यों के लिये कुछ न कुछ कहा है। उनकी कुछ बातें तो विरक्त साधुओं के लिये हैं, कुछ साधारण गृहस्थों के लिये, कुछ विद्वानों और पंडितों के लिये। अतः स्त्रियों को जो स्थान स्थान पर बुरा कहा है, उसका ठीक तात्पर्य यह नहीं कि वे सचमुच वैसी ही होती हैं; बल्कि यह मतलब है कि उनमें आसक्त होने से बचने के लिये उन्हें वैसा ही मान लेना चाहिए। किसी वस्तु से विरक्त करना जिसका उद्देश्य है वह अपने उद्देश्य का साधन उसे बुरा कहकर ही कर सकता है। अतः स्त्रियों के सबब में गोस्वामीजी ने कहा है, वह सिद्धांत वाक्य नहीं है, अर्थवाद मात्र है। पर उद्दिष्ट प्रभाव उत्पन्न करने के लिये इस युक्ति का अवलंबन गोस्वामीजी ऐसे उदार और सरल प्रकृति के महात्मा के लिये सर्वथा उचित था, यह नहीं कहा जा सकता; क्योंकि स्त्रियाँ भी मनुष्य हैं

निंदा से उनका जो दुःख सकता है। स्त्रियों से काम उत्पन्न होता है, धन से लोभ उत्पन्न होता है, प्रभुता से मद उत्पन्न होता है, इसलिये काम, मद, लोभ आदि से बचने की उचेजना उत्पन्न करने के लिये वैराग्य का उपदेश देनेवाले कंचन, कामिनी और प्रभुत्व की निंदा कर दिया करते हैं। वस इसी रीति का पालन बाबाजी ने भी किया है। वे ये तो वैरागी ही। यदि कोई संन्यासिनी अपनी बहिनों को काम, क्रोध आदि से बचने का उपदेश देने बैठे तो पुरुषों को इसी प्रकार 'अपावन' और 'सब अवगुणों की खान' कह सकती है! पुरुष-पतंगों के लिये गोस्वामीजी ने स्त्रियों को जिस प्रकार दीपशिखा कहा है, उसी प्रकार स्त्रीपतंगियों के लिये वह पुरुषों को भाड़ कहेगी।

सिद्धांत और अर्थवाद में भेद न समझने के कारण ही गोस्वामीजी की बहुत सी उक्तियों को लेकर लोग परस्पर विरोध आदि दिखाया करते हैं। वे प्रसंग-विशेष में कवि के भीतरी उद्देश्य की खोज न करके केवल शब्दार्थ ग्रहण करके तर्क वितर्क करते हैं। जैसे एक स्थान पर वे कहते हैं

सठ सुघरहि सतसंगति पाई । पारस परसि कुधातु सुहाई ॥
फिर दूसरे स्थान पर कहते हैं

नीच निचाई नहिं तजें जो पावैं सतसंग ।

इनमें से प्रथम उक्ति सत्संग की महिमा हृदयंगम कराने के लिये की गई है और दूसरी उक्ति नीच या शठ की भीषणता दिखाने के लिये। एक का उद्देश्य है सत्संग की स्तुति और दूसरी का दुर्जन की निंदा। अतः ये दोनों सिद्धांतरूप में नहीं हैं, अर्थवाद के रूप में हैं। ये पूर्ण सत्य नहीं हैं, आशिक सत्य हैं, जिनका उल्लेख कवि, उपदेशक आदि प्रभाव उत्पन्न करने के लिये करते हैं। काव्य का उद्देश्य शुद्ध विवेचन द्वारा सिद्धांत-निरूपण नहीं होता, रसोत्पादन या भाव संचार होता है। बुद्धि की क्रिया की कविजन आशिक सहायता ही लेते हैं।

अब रहे शूद्र। समाज चाहे किसी ढंग का हो, उसमें छोटे काम करनेवाले तथा अपनी स्थिति के अनुसार अल्प विद्या, बुद्धि, शील और शक्ति रखनेवाले कुछ न कुछ रहेंगे ही। ऊँची स्थितिवालों के लिये जिस प्रकार इन छोटी स्थिति के लोगों की रक्षा और सहायता करना तथा उनके साथ कोमल व्यवहार करना आवश्यक है, उसी प्रकार इन छोटी स्थितिवालों के लिये बड़ी स्थितिवालों के प्रति आदर और समान प्रदर्शित करना भी।

नीची श्रेणी के लोग अहंकार से उन्मत्त होकर ऊँची श्रेणी के लोगों का अपमान करने पर उद्यत हों, तो व्यावहारिक दृष्टि से उच्चता किसी काम की न रह जाय। विद्या-बुद्धि, बल, पराक्रम, शील और वैभव यदि अकारण अपमान से कुछ अधिक रक्षा न कर सकें तो उनका सामाजिक मूल्य कुछ भी नहीं। ऊँची नीची श्रेणियाँ समाज में बराबर थीं और बराबर रहेंगी। अतः शूद्र शब्द को नीची श्रेणी के मनुष्य का कुल, शील, विद्या, बुद्धि, शक्ति आदि सब में अत्यंत न्यून का बोधक मानना चाहिए। इतनी न्यूनताओं को अलग अलग न लिखकर वर्णविभाग के आधार पर उन सबके लिये एक शब्द का व्यवहार कर दिया गया है। इस बात को मनुष्य-जातियों का अनुसंधान करनेवाले आधुनिक लेखकों ने भी स्वीकार किया है कि वन्य और असभ्य जातियाँ उन्हीं का आदर संमान करती हैं जो उनमें भय उत्पन्न कर सकते हैं। यही दशा गँवारों की है। इस बात को गोस्वामीजी ने अपनी चौपाई में कहा है

ढोल, गँवार, शूद्र, पशु, नारी। ये सब ताड़न के अधिकारी।
जिससे कुछ लोग इतना चिढ़ते हैं। चिढ़ने कारण है, 'ताड़न' शब्द जो ढोल शब्द के योग में आलंकारिक चमत्कार उत्पन्न करने के लिये लाया गया है। 'ली' का समावेश भी सुचिचिबद्ध लगता है, पर वैरागी समझकर उनकी बात का बुरा न मानना चाहिए।

शील-साधना और भक्ति

लोक मर्यादा पालन की ओर जनता का ध्यान दिखाने के साथ ही गोस्वामीजी ने श्रंतःकरण की सामान्य से अधिक उच्चता संपादन के लिये शीलोत्कर्ष की साधना का जो अम्यासमार्ग मानन हृदय के बीच से निकाला, वह अत्यंत आलोकपूर्ण और आकर्षक है। शील के असामान्य उत्कर्ष को प्रेम और भक्ति का आलंबन स्थिर कर उन्होंने सदाचार और भक्ति को अन्यान्याश्रित करके दिखा दिया। उन्होंने राम के शील का ऐसा विशद और मर्मस्पर्शी चित्रण किया कि मनुष्य का हृदय उसकी ओर आप से आप आकर्षित हो। ऐसे शील स्वरूप को देखकर भी जिसका हृदय द्रवीभूत न हो, उसे गोस्वामीजी जड़ समझते हैं। वे कहते हैं

सुनि सीतापति शील-सुभाउ ।

मोद न मन, तन पुलक, नयन जल सो नर खेहर खाउ ॥
 सिसुपन तैं पितु मातु वंघु गुरु सेवक सविव सखाउ ।
 कहत राम विद्युवदन रिसौहैं सपनेहु लखेउ न काउ ॥
 खेलत संग अनुज बालक नित जुगवत अनट अपाउ ।
 जीति हारि चुचुकारि दुलारत देत दिवावत दाउ ॥
 सिला साप संताप त्रिगत भइ परसत पावन पाउ ।
 दर्श सुगति सो न हेरि हरष हिय, चरन छुए को पछिताउ ॥
 भवधनु भंजि निदरि भूपति भृगुनाथ खाइ गए ताउ ।
 छमि अपराध छमाइ पायँ परि इतो न अनत समाउ ॥
 कद्यौ राज धन दियो नारि बस गरि गलानि गयो राउ ।
 ता कुमातु को मन जोगवत ज्यों निज तनु मरम कुवाउ ॥
 कपि सेवा बस भए कनौड़े, कद्यौ पवन सुत साउ ।
 दैत्रे को न कछू ऋनिया हौं, धनिक तू पत्र लिखाउ ॥
 अपनाए सुग्रीव विभीषन तिन न तज्यो छल छाउ ।
 भरत सभा सनमानि सराहत होत न हृदय अघाउ ॥
 निज करुना करतूति भगत पर चपत चलत चरधाउ ।
 सकृत प्रनाम सुनत जस वरनत सुनत कहत "फिरि गाउ" ।

इस दया, इस क्षमा, इस संकोच-भाव, इस कृतज्ञता, इस विनय, इस सरलता को राम ऐसे सर्व-शक्ति सम्पन्न के आश्रय में जो लोकोत्तर चमत्कार प्राप्त हुआ है, वह अन्यत्र दुर्लभ है। शील और शक्ति के इस संयोग में मनुष्य ईश्वर के लोकपालक रूप का दर्शन करके गद्गद् हो जाता है। जो गद्गद् न हो, उसे मनुष्यता से नीची कोटि में समझना चाहिए। असामर्थ्य के योग में इन उच्च वृत्तियों के शुद्ध स्वरूप का साक्षात्कार नहीं हो सकता। राम में शील की यह अभिव्यक्ति आकस्मिक नहीं—अवसर विशेष की प्रवृत्ति नहीं उनके स्वभाव के अंतर्गत है, इसका निश्चय कराने के लिये चाचाजी उसे 'सिसुपन' से लेकर अंत तक दिखाते हैं। यह सुशीलता राम के स्वरूप के अंतर्गत है। जो उस शील स्वरूप पर मोहित होगा, वही राम पर पूर्ण रूप से मुग्ध हो सकता है।

भगवान् का जो प्रतीक तुलसीदासजी ने लोक के संमुख रखा है, भक्ति का जो प्रकृत आलवन उन्होंने खड़ा किया है, उसमें सौंदर्य, शक्ति और शील, तीनों विभूतियों की पराकाष्ठा है। सगुणोपासना के ये तीन सोपान हैं जिनपर हृदय क्रमशः टिकता हुआ उच्चता की ओर बढ़ता है। इनमें से प्रथम सोपान ऐसा सरल है कि स्त्री पुरुष, मूर्ख पंडित, राजा रंक सब उसपर अपने हृदय को बिना प्रयास अड़ा देते हैं। इसकी स्थापना गोस्वामीजी ने राम के रूप माधुर्य का अत्यंत मनोहर चित्रण करके की है। शील और शक्ति से अलग अकेले सौंदर्य का प्रभाव देखना हो तो वन जाते हुए राम जानकी को देखने पर आम-वधुओं की दशा देखिए

(क) तुलसी रही हैं ठाढ़ी, पाइन गढ़ी सी काढ़ी,
कौन जाने कहाँ तें आई, कौन की, को ही।

(ख) वनिता वनी स्यामल गौर के बीच त्रिलोकहु री सखि !

मोहिं सी है ।

भग जोग न, कोमल क्यों चलिहैं ? सकुचाति मही पद पंकज छवै ।
तुलसी सुनि ग्राम-बधू विथकीं, पुलकी तन औ चले लोचन चवै ।
सब भाँति मनोहर मोहन रूप अनूप हैं भूप के बालक द्वै ॥

। यह सौंदर्य उन भौली स्त्रियों की दया को कैसा आकषित करता है।
वे खड़ी खड़ी पछताती हैं कि—

पायँत तौ पनहीं न, पयादेहिँ क्यों चलिहैं ? सकुचात हियो है ।

ऐसी अनंत रूपराशि के सामीप्य लाभ के लिये, उसके प्रति सुहृद्भाव प्रदर्शित करने के लिये जी ललचता है । ग्रामीण स्त्रियों ने जिनके अलौकिक रूप को देखा, अत्र उनके वचन सुनने को वे उत्कण्ठित हो रही हैं

धरि धीर कहै “चलु देखिय जाइ जहाँ सजनी ! रजनी रहिहैं ।
सुख पाइहैं कान सुने वतियाँ, फल आपुस में कछु पै कहिहैं ॥”

परिचय बढ़ाने की उत्कंठा के साथ ‘आत्मत्याग’ की भी प्रेरणा आप से आप हो रही है; और वे कहती हैं -

“कहिहै जग पोच, न सोच कछु, फल लोचन आपन तौ लहिहै ॥”

कैसे पवित्र प्रेम का उद्गार है । इस प्रेम में कामवासना का कुछ भी लेश नहीं है । रामजानकी के दापर्य भाव को देख वे गद्गद हो रही हैं

“सीस जटा, उर बाहुत्रिसाल, त्रिलोचन लाल, तिरिछी सी भौहैं ।
तून, सरासन, वान धरे, तुलसी वन भारग में सुठि सोहैं ॥
सादर वारहि धार सुभाय चितै तुम त्यों हमरो मन मोहैं ॥”
पूछति प्रामवधू सिय सौं ‘कहौ साँवरे से, सखि, रावरे को हैं ?”

“चितै तुम त्यों हमरो मन मोहै” कैसा भावगर्भित वाक्य है । इसमें एक तो राम के आचरण की पवित्रता और दूसरी ओर आम वनिताओं के प्रेम भाव की पवित्रता दोनों एक साथ झलकती हैं । राम सीता की ओर ही देखते हैं, उन स्त्रियों की ओर नहीं । उन स्त्रियों की ओर ताकते तो वे कहतीं कि “चितै हम त्यों हमरो मन मोहै” । उनके मोहित होने को हम कुछ कुछ कृष्ण की चितवन पर गोपियों के मोहित होने के समान ही समझते हैं । अतः ‘हम’ के स्थान पर इस ‘तुम’ शब्द में कोई स्थूल दृष्टि से चाहे ‘असंगति’ का ही चमत्कार देख सतोष कर ले, पर इसके भीतर जो पवित्र भाव व्यंजना है, वही सारे वाक्य का सर्वस्व है ।

इस सौंदर्य राशि के बीच में शील की थोड़ी सी मृदुल आभा भी गोस्वामी जी दिखा देते हैं

सुनि सुधि सरल सनेह सुहावने भ्राम वधुन्ह कै बैन ।
पुलसी प्रभु तरु तर विलंब, किए प्रेम कर्नौड़े कै न ॥

यह 'सुधि सरल सनेह' तुरंत समाप्त नहीं हो गया, बहुत दिनों तक बना रहा कौन जाने जीवन भर बना रहा हो। राम के चले जाने पर बहुत दिनों पीछे तक, जान पहचान न होते हुए भी, उनकी चर्चा चलती रही

बहुत दिन बीते सुधि कछु न लही ।
गाए जे पथिक गोरे साँवरे सलोने,
सखि ! संग नारि सुकुभारि रही ॥
जानि पहिचानि विनु आप तैं,
आपुने हू ते, प्रानहूँ ते प्यारे प्रियतम उपही ।
बहुरि विलोकिवे कवहुँक कहत,
तनु पुलक नयन जलधार बही ॥

जिसके सौंदर्य पर ध्यान टिक गया जिसके प्रति प्रेम का प्रादुर्भाव हो गया, उसकी और बातों में भी जी-लगने लगता है। उसमें यदि बल पराक्रम आदि भी दिखाई दे तो उस बल-पराक्रम के महत्व का अनुभव हृदय बड़े आनंद से करता है। गोस्वामीजी ने राम के अलौकिक सौंदर्य का दर्शन कराने के साथ ही उनकी अलौकिक शक्ति का भी साक्षात्कार कराया है। ईश्वरावतार उस राम से बढ़कर शक्तिमान् विश्व में कौन हो सकता है "लव निमेष परमान जुग, काल जासु को दंड ।" इस अनंत सौंदर्य और अनंत शक्ति में अनंत शील की योजना हो जाने से भगवान् का सगुण रूप पूर्ण हो जाता है। 'शील' तक आने का कैसा सुगम और मनोहर मार्ग बाबाजी ने तैयार किया है ! सौंदर्य के प्रभाव से हृदय को वशीभूत करके शक्ति के अलौकिक प्रदर्शन से उसे चकित करते हुए अंत में वे उसे 'शील' या 'धर्म' के रमणीय रूप की ओर आप से आप आकर्षित होने के लिए छोड़ देते हैं। जब इस शील के मनोहर रूप की ओर मनुष्य आकर्षित हो जाता है और अपनी वृत्तियों को उसके मेल में देखना चाहता है, तब जाकर वह भक्ति का अधिकारी होता है। जो केवल बाह्य सौंदर्य पर मुग्ध होकर और अपूर्व शक्ति पर चकित होकर ही रह गया, 'शील' की ओर आकर्षित होकर उसकी साधना में तत्पर न हुआ, वह भक्ति का अधिकारी न हुआ। इस अधिकार

प्राप्ति की उत्कंठा गोस्वामीजी ने कैसे स्पष्ट शब्दों में प्रकट की है, देखिए

कवहुँक हौं यहि रहनि रहौंगो ?

श्री रघुनाथ-कृपालु-कृपा तैं संत-सुभाव गहौंगो ॥

यथा लाभ संतोष सदा, काहू सौं कछु न चहौंगो ।

परहित-निरत निरंतर मन क्रम वचन नेम निवहौंगो ॥

परुष वचन अति दुसह श्रवण सुनि तेहि पावक न दहौंगो ।

विगत मान, सम सीतल मन, पर गुन, नहिं दोख, कहौंगो ॥

परिहरि देह-जनित चिंता, दुख सुख समबुद्धि सहौंगो ।

तुलसिदास प्रभु यहि पथ रहि अनिचल हरिभक्ति लहौंगो ॥

शीलसाधना की इस उच्च भूमि में पाठक देख सकते हैं कि विरति या वैराग्य आप से आप मिला हुआ है। पर लोककर्तव्यों से विमुख करनेवाला वैराग्य नहीं परहित-चित्तन से अलग करनेवाला वैराग्य नहीं अपनी पृथक् प्रतीत होती हुई सत्ता को लोकसत्ता के भीतर लय कर देनेवाला वैराग्य, अपनी 'देहजनित चिंता' से अलग करनेवाला वैराग्य। भगवान् ने उत्तरकांड में संतों के संबंध में जो "त्यागहिं करम सुभासुभदायक" कहा है, वह "परहित" का विरोध नहीं है। वह गीता में उपदिष्ट निर्लिप्त कर्म का बोधक है। जब साधक भक्ति द्वारा अपनी व्यक्ति का लोक में लय कर चुका, जब फलासक्ति रह ही न गई, तब उसे कर्म स्पर्श कहाँ से करेंगे? उसने अपनी पृथक् प्रतीत होती हुई सत्ता को लोकसत्ता में भगवान् की व्यक्त सत्ता में मिला दिया। भक्ति द्वारा अपनी व्यक्त सत्ता को भगवान् की व्यक्त सत्ता में मिलाना मनुष्य के लिये जितना सुगम है उतना ज्ञान द्वारा ब्रह्म की अव्यक्त सत्ता में अपनी व्यक्त सत्ता को मिलाना नहीं। संसार में रहकर इन्द्रियार्थों का निषेध असंभव है; अतः मनुष्य को वह मार्ग ढूँढना चाहिए जिसमें इन्द्रियार्थ अनर्थकारी न हों। यह भक्ति मार्ग है, जिसमें इन्द्रियार्थ भी भंगलप्रद हो जाते हैं

विषयिन्ह कहँ पुनि हरिगुत्तग्रामा । स्तवनसुखद अरु मन अभिरामा ॥

इस प्रकार अपनी व्यक्ति को लोक में लय करना राम में अपने को लय करना है क्योंकि वह जगत् 'सियाराममय' है। जब हम संसार के लिये वही करते हुए पाए जाते हैं जो वह अपने लिये कर रहा है वह करते हुए

नहीं जिसका लक्ष्य उसके लक्ष्य से अलग या विरुद्ध है तब मानों हमने अपने अस्तित्व को जगत् को अर्पित कर दिया। ऐसे लोगों को ही जीवन्मुक्त कहना चाहिए।

‘शील’ और ‘भक्ति’ का नित्य संबंध गोस्वामीजी ने बड़ी भावुकता से प्रकट किया है। वे राम से कहते हैं कि यदि मेरे ऐसे पतित से संभाषण करने में आपको संकोच हो, तो मन ही मन अपना लीजिए,

प्रन करिहौँ हठि आजु ते रामद्वार परयो हौँ ।
 ‘तू मेरो यह विनु कहे उठिहौँ न जनम भरि,
 प्रभु की सौँ करि निवरयो हौँ ॥
 प्रगट कहत जौँ सकुचिए अपराध भरयो हौ ।
 तो मन मे अपनाइए तुलसिहि कृपा करि,
 कलि त्रिलोकि दहरयो हौँ ॥

फिर यह मालूम कैसे होगा कि आपने मुझे अपना लिया ? गोस्वामी जी कहते हैं

“तुम अपनायो, तव जानिहौँ जब मन फिरि परिहै ।
 सुत की प्रीति, प्रतीति मीत की, नृप ज्यों डर डरिहै ॥
 हरषिहै न अति आदरे, निदरे न जरि मरिहै ।
 हानि लाभ दुख सुख सबै सम चित्त हित अनहित ॥
 कलि कुचाल परिहरिहै ॥”

जब कलि की सब कुचालें छूट जायें, तुरे कर्मों से मुँह मुड़ जाय, तब समझें कि मुझे भक्ति प्राप्त हुई। जिस भक्ति से यह स्थिति प्राप्त न हो वह भगवद्भक्ति नहीं; और किसी की भक्ति हो तो हो। गोस्वामीजी की ‘श्रुति संमत’ हरिभक्ति वही है जिसका लक्ष्य शील है

प्रीति राम सौँ, नीति पथ चलिय, राग रिझि जीति ।
 तुलसी संतन के मते इहै भगति की रीति ॥

शील हृदय की वह स्थायी स्थिति है जो सदाचार की प्रेरणा आप से आप करती है ? सदाचार ज्ञान द्वारा प्रवर्तित हुआ है या भक्ति द्वारा, इसका पता यों लग सकता है कि ज्ञान द्वारा प्रवर्तित जो सदाचार होगा, उसका

साधन बड़े कष्ट से हृदय को पत्थर के नीचे दबाकर किया जायगा; पर भक्ति द्वारा प्रवर्तित जो सदाचार होगा, उसका अनुष्ठान बड़े आनन्द से, बड़ी उमंग के साथ, हृदय से होता हुआ दिखाई देगा। उसमें मन को भारना न होगा, उसे श्रौर सजीव करना होगा। कर्तव्य और शील का वही आचरण सच्चा है जो आनन्दपूर्वक हर्षपुलक के साथ हो

रामहिं सुभिरत, रन भिरत, देत, परत गुरु पाय ।

तुलसी जिनहिं न पुलक तनु ते जग जीवन जाय ॥

शील द्वारा प्रवर्तित सदाचार सुगम भी होता है और स्थायी भी, क्योंकि इसका संबंध हृदय से होता है। इस शील दशा की प्राप्ति भक्ति द्वारा होती है। विवेकाश्रित सदाचार और भक्ति इन दोनों में किसका साधन सुगम है, इस प्रश्न को श्रौर साफ करके बाबाजी कहते हैं

कै तोहि लागहिं राम प्रिय, कै तू प्रसु प्रिय होहि ।

दुइ महुँ सचै जो सुगम सो कीवै तुलसी तोहि ॥

या तो तुझे राम प्रिय लगें या राम को तू प्रिय लग, इन दोनों में जो सीधा समझ पड़े सो कर। तुझे राम प्रिय लगें, इसके लिये तो इतना ही करना होगा कि तू राम के मनोहर रूप, गुण, शक्ति और शील को बारबार अपने अंतःकरण के सामने रखा कर; वस राम तुझे अच्छे लगने लगेंगे। शील को शक्ति और सौंदर्य के योग में यदि तू बारबार देखेगा तो शील की श्रौर भी क्रमशः आप से आप आकर्षित होगा। तू राम को प्रिय लगे, इसके लिये तुझे स्वयं उच्च गुणों को प्रारण्य करना पड़ेगा और उच्च कर्मों का संपादन करना पड़ेगा। पहला मार्ग कैसा सुगम है, जो दूर जाकर दूसरे मार्ग से मिल जाता है और दोनो मार्ग एक हो जाते हैं। ज्ञान या विवेक द्वारा सदाचार की प्राप्ति वे स्पष्ट शब्दों में कठिन बतलाते हैं।

कहत कठिन, समुक्त कठिन, साधत कठिन विवेक ।

होइ धुनच्छर न्याय जौ पुनि प्रत्युह अनेक ॥

कोई आदमी कुटिल है, सरल कैसे हो? गोस्वामीजी कहते हैं कि राम की सरलता के अनुभव से। राम के अभिषेक की तैयारी हो रही है। इसपर राम सोचते हैं

जनमे एक संग सब भाई । भोजन, सयन, केलि, लरिकाई ॥

त्रिमल वंस यह अनुचित पक्ष । बंधु विहाइ बड़ेहि अभिषेक ॥

भक्त शिरोमणि तुलसीदासजी याचना करते हैं कि राम का यह प्रेम-पूर्वक पछताना भक्तों के मन की कुटिलता दूर करे

प्रभु सप्रेम पछितानि सुहाई । हरउ भगत मन कै कुटिलाई ॥

राम की ओर प्रेम दृष्टि पड़ते ही मनुष्य पापों से विमुक्त होने लगता है । जो धर्म के स्वरूप पर मुग्ध हो जायगा, वह अधर्म की ओर फिर भरसक नहीं टाकने जायगा । भगवान कहते हैं

सनमुख होई जीव मोहि जवहीं । जनम कोटि अघ नासहिं तवहीं ॥
पापवंत कर सहज सुभाऊ । भजन मोर तेहि भाव न काऊ ॥

राम के शील के अंतर्गत “शरणागत की रक्षा” को गोस्वामीजी ने बहुत प्रधानता दी है । यह वह गुण है जिसे देख पापी से पापी भी अपने उद्धार की आशा कर सकता है । ईसा ने भी पापियों को निराश होने से बचाया था । भक्ति मार्ग के लिये यह आशा परम आवश्यक है । इसी “शरण प्राप्ति” की आशा बँधाने के लिए बाबाजी ने कुछ ऐसे पद कहे हैं जिनसे लोग सदाचार की उपेक्षा समझते हैं, जैसे

बंधु बधूरत कहि कियो बचन निरुत्तर वालि ।
तुलसी प्रभु सुधीव की चितइ न कछु कुचालि ॥

इसी प्रकार गणिका, अजाभिल आदि का भी नाम वे बार बार लाए हैं । पर उन्होंने भगवान् की भक्त वरसलता दिखाने के लिये ऐसा किया है; यह दिखाने के लिये नहीं कि भक्ति और सदाचार से कोई संबंध ही नहीं है और पाप करता हुआ भी मनुष्य भक्त कहला सकता है । पापियों के उद्धार का मतलब पापियों का सुधार है ऐसा सुधार जिससे लोक और परलोक दोनों बन सकते हैं । गोस्वामीजी द्वारा प्रतिपादित रामभक्ति का वह भाव है जिसका संचार होते ही अंतःकरण बिना कष्ट के शुद्ध हो जाता है सारा कल्मष, सारी मलीनता आप से आप छूटने लगती है । अंतःकरण की पूर्ण शुद्धि भक्ति के बिना नहीं हो सकती, अपना यह सिद्धांत उन्होंने कई जगह प्रकट किया है

नयन मलिन परनारि निरखि, मन मलिन विषय संग लागे ।
हृदय मलिन वासना मान मद, जीव सहज सुख त्यागे ॥

पर निंदा सुनि स्रवन मलिन भए वदन दोष पर गाए ।
 सब प्रकार मल भार लाग निज नाथ चरन विसराए ॥
 तुलसीदास व्रत दान ग्यान तप सुद्धि हेतु स्रुति गावै ।
 रामचरन अनुराग नीर विनु मल अति नास न पावै ॥

जब तक भक्ति न हो तब तक सदाचार को गोसाईंजी स्थायी नहीं सम-
 भते । मनुष्य के आचरण में शुद्ध ज्ञान द्वारा वह दृढता नहीं आ सकती
 जो भक्ति द्वारा प्राप्त होती है

कवहुँ जोग रत भोग निरत सठ हठ वियोग बस होई ।
 कवहुँ मोह बस द्रोह करत बहु कवहुँ दया अति सोई ॥
 कवहुँ दीन मतिहीन रंकतर, कवहुँ भूप अभिमानी ।
 कवहुँ मूढ़, पंडित विडंबरत, कवहुँ धरमरत ग्यानी ॥
 संजम जप तप नेम धरम व्रत बहु भेषज समुदाई ।
 तुलसीदास भवरोग रामपद प्रेम हीन नहीं जाई ॥

इसीसे उन्होंने भक्ति के बिना शील आदि सब गुणों को निराधार और
 नीरस कहा है

सूर सुजान सपूत सुलच्छन गनियत गुन गरुआई ।
 विनु हरिभजन ईदरुन के फल तजत नहीं करुआई ॥
 कीरति कुल करतूति भति भलि, सील सरूप सलोने ।
 तुलसी प्रभु अनुराग रहित जस सालन साग सलोने ॥

भक्ति की आनंदमयी प्रेरणा से शील की ऊंची से ऊंची अवस्था की
 प्राप्ति आप से आप हो जाती है और मनुष्य 'संत' पद को पहुँच जाता है ।
 इस प्रेरणा में रूप, गुण, शील, बल, सबके प्रभाव का योग रहता है । इसी
 प्रकार के प्रभाव से

भए सब साधु किरात किरातिनि, रामदरस मिटि गइ कलुषाई ।

ज्ञान और भक्ति

यहाँ तक तो भक्ति और शील का समन्वय हुआ, अब ज्ञान और भक्ति का समन्वय देखिए। गरुड़ को समझाते हुए काकभुञ्जि कहते हैं

“ज्ञानहिं भगितिहि नहिं कछु भेदा।”

साध्य की एकता से भक्ति और ज्ञान दोनों एक ही हैं

“उभय हरहिं भव संभव खेदा।”

पहले कहा जा चुका है कि शक्ति, शील और सौंदर्य की पराकाष्ठा भगवान् का व्यक्त या सगुण स्वरूप है। इनमें से सौंदर्य और शील भगवान् के लोकपालन और लोक रजन के लक्षण हैं और शक्ति उद्भव और लय का लक्षण है। जिस शक्ति की अनतता पर भक्त केवल चकित होकर रह जायगा, ज्ञानी उसके मूल तक जाने के लिये उत्सुक होगा। ईश्वर ज्ञानस्वरूप है, अतः ज्ञान के प्रति यह औत्सुक्य भी भक्ति के समान एक ‘भाव’ ही है, या यों कहिए कि भक्ति का ही एक रूप है—पर एक ऐसे कठिन क्षेत्र की ओर ले जानेवाला जिसमें कोई विरला ही ठहर सकता है—

ग्यानपंथ कृपान कै धारा। परत खगेस। होइ नहिं वारा ॥

जो इस कठिन ज्ञानपथ पर निरंतर चला जायगा, उसी को अंत में “सोऽहमस्मि” का अनुभव प्राप्त होगा। पर इस “सोऽहमस्मि” की अखंड वृत्ति तक प्राप्त होने की कठिनता गोस्वामीजी ने बढ़ा ही लवा और पेचीला रूपक बाँधकर दिखाई है। इस तत्व की सम्यक् प्राप्ति के पहले सेव्य-सेवक-भाव का त्याग अत्यंत अनर्थकारी और दोषजनक है। इसी से गोस्वामीजी सिद्धांत करते हैं कि

सेवक सेव्य भाव विनु भव न तरिय, उरगारि !

भक्ति और ज्ञान का तारतम्य अत्यंत गूढ और रहस्यपूर्ण उक्ति द्वारा गोस्वामीजी ने प्रदर्शित किया है। वे कहते हैं

ग्यान विराग जोग विग्याना। ए सव पुरुष सुनहु हरिजाना ॥

माया भगति सुनहु तुम्ह दोऊ । नारिवर्ग कानहिं, सब कोऊ ॥
मोह न नारि नारि के रूपा । पन्नगारि ! यह रीति अनूपा ॥

ज्ञान पुरुष अर्थात् चैतन्य है और भक्ति सत्त्वस्थ प्रकृति स्वरूपा है । दूसरे शब्दों में यों कह सकते हैं कि 'ज्ञान' बोधवृत्ति और भक्ति रागात्मिका वृत्ति है । बोधवृत्ति राग के द्वारा आक्रांत हो सकती है, पर एक राग दूसरे राग को दूर रखता है । सत्त्वस्थ राग यदि दृढ हो जायगा तो राजस और तामस दोनों रागों को दूर रखेगा । रागात्मिका वृत्ति को मार डालना तो बात ही बात है । अतः उसे एक अच्छी जगह टिका देना चाहिए ऐसी जगह टिका देना चाहिए जहाँ से वह न लोकधर्म के पालन में, न शील की उच्च साधना में और न ज्ञान के मार्ग में बाधक हो सके । इसके लिये भगवान् के सगुण रूप से बढ़कर और क्या आलबन हो सकता है जिसमें शील शक्ति और सौंदर्य तीनों परमावस्था को प्राप्त होते हैं

राम काम सत कोटि सुभग जन । दुर्गा कोटि अमित अरि मर्दन ॥

मरुत कोटि सत त्रिपुल धल, रवि सत कोटि प्रकास ।

ससि सत कोटि सो सीतल समन शकल भव-त्रास ॥

काल कोटि सत सरिस अति दुस्तर दुर्ग दुर्गत ॥

धूमकेतु सत कोटि सम, दुराधर्ष भगवंत ॥

यद्यपि क्या के प्रसंग में राम विष्णु के अवतार ही कहे गए हैं, पर भक्त की अनन्य भावना में वे देवकोटि से भी परे हैं

विष्णु कोटि सम पालन-करता । रुद्र कोटि सत सम संहरता ॥

इस नामरूपात्मक जगत् के बीच परमार्थतत्त्व का शुद्ध स्वरूप पूरा पूरा निरूपित नहीं हो सकता । ऐसे निरूपण में अज्ञान का लेश अवश्य रहेगा, या यों कहिए कि अज्ञान ही के सहारे यह बोधगम्य होगा । अज्ञान अर्थात् दृश्य जगत् के शब्दों में ही यह निरूपण होगा चाहे निषेधात्मक ही हो । निषेध मात्र से स्वरूप तक पहुँच नहीं हो सकती । हम किसी का मकान ढूँढ़ने में हैरान हैं । कोई हमें मकान दिखाने के लिये ठे चले और दुनिया भर के मकानों को दिखाता हुआ "यह नहीं है" "यह नहीं है" कहकर बैठ जाय तो हमारा क्या संतोष होगा ? प्रकृति के विकार और अतःकरण की क्रिया के स्वरूप को ही अधिकतर हम ज्ञान या शुद्धचैतन्य

का स्वरूप समझा समझाया करते हैं। अतः अज्ञानरहित ज्ञान बात ही बात है। इसी से गोस्वामीजी ललकारकर कहते हैं कि जो अज्ञान बिना ज्ञान या सगुण बिना निर्गुण कह दे, उसके चले होने के लिये हम तैयार हैं

ग्यान कहै अग्यान बिनु, तम बिनु कहै प्रकास ।
निरगुन कहै जो सगुन बिनु, सो गुरु पुलसीदास ॥

हमारा ज्ञान भी अज्ञान सापेक्ष है। हमारी निर्गुण भावना भी सगुण भावना की अपेक्षा रखती है; ठीक उसी प्रकार जैसे प्रकाश की भावना अंधकार की भावना की अपेक्षा रखती है। मानव ज्ञान के इस सापेक्ष स्वरूप को देखकर ब्राह्मण के बड़े बड़े विज्ञानविशारद इतनी दूर पहुँचकर ठिठक गए हैं। आगे का मार्ग उन्हें दिखाई ही नहीं पड़ता।

तर्क और विवाद को भी गोस्वामीजी एक व्यसन समझते हैं। उसमें भी एक प्रकार का स्वाद या रस होता है। इस प्रकार के अनेक रस इस संसार में हैं। कोई किसी रस में मग्न है तो कोई किसी में

जो जो जेहि जेहि रस भगन तहँ सो मुदित मन मानि ।
रस गुन दोष विचारिबो रसिक रीति पहिचानि ॥

पुलसीदासजी तो सब रसों को छोड़ भक्तिरस की ओर झुकते हैं और अपनी जीम से वाद् विवाद का स्वाद छोड़ने को कहते हैं—

वाद् विवाद स्वाद् तजि भजि हरि सरस चरित चित लावहिं ।

इस रामभक्ति के द्वारा ज्ञानियों का साध्य मोक्ष आप से आप, बिना इच्छा और प्रयत्न के, प्राप्त हो सकता है

राम भजत सोइ मुक्ति, गुसाईं । अनइच्छत आवइ वरिआई ॥

ज्ञानपक्ष में जाकर गोसाईंजी का सिद्धांत क्या है, इसका पता लगाने के पहले यह समझ लेना चाहिए कि यद्यपि स्थान स्थान पर उन्होंने तत्त्वज्ञान का भी सन्निवेश किया है; पर अपने लिये उन्होंने कोई एक सिद्धांत मार्ग स्थिर करने का प्रयत्न नहीं किया है। पहली बात तो यह है कि जब वे भक्तिमार्ग के अनुगामी हो चुके, तब ज्ञानमार्ग ढूँढ़ने के लिए तर्क वितर्क का प्रयत्न क्यों करने जाते? दूसरा कारण उनकी सामञ्जस्य बुद्धि है। सांप्रदायिक दृष्टि

से तो वे रामानुजाचार्य के अनुयायी थे जिनका निरूपित सिद्धांत भक्तों की उपासना के बहुत अनुकूल दिखाई पड़ा। उपनिषद् प्रतिपादित 'सोऽहमस्मि' और 'तत्त्वमसि' आदि अद्वैत वाक्यों की पारमार्थिकता में विश्वास रखते हुए भी--

गो गोचर जहँ लगी मन जाई । तहँ लगी माया जानेहु भाई ॥
कहकर मायावाच को स्वीकार करते हुए भी, कहीं कहीं विशिष्टाद्वैत मत का आभास उन्होंने दिया है, जैसे -

ईश्वर अंस जीव अविनासी । चेतन, अमल, सहज, सुखरासी ॥
सो मायावस भयउ गोसाईं । बँधेउ कीर भरकट की नाईं ॥

शुद्ध ब्रह्म स्वगत, सजातीय और विजातीय तीनों भेदों से रहित है। किसी वस्तु का अंश उसका 'स्वगत' भेद है, अतः जीव को ब्रह्म का अंश कहना (ब्रह्म ही न कहना) अद्वैत मत के अनुकूल न होकर रामानुज के विशिष्टाद्वैत के अनुकूल है जिसके अनुसार चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर एक ही है। चित् (जीव) और अचित् (जगत्) दोनों ईश्वर के अंग या शरीर हैं। ईश्वरशरीर के इस सूक्ष्म चित् और सूक्ष्म अचित् से ही स्थूल चित् और स्थूल अचित् अर्थात् अनेक जीवों और जगत् की उत्पत्ति हुई है। इससे यह लक्षित होता है कि परमार्थ दृष्टि से शुद्ध ज्ञान की दृष्टि से तो अद्वैत मत गोस्वामीजी को मान्य है, पर भक्ति के व्यावहारिक सिद्धांत के अनुसार भेद करके चलना वे अच्छा समझते हैं। गरुड के ईश्वर और जीव में भेद पूछने पर काकमुशुंडि कहते हैं

माया वस्य जीव अभिमानी । ईस वस्य माया गुन खानी ॥
परवस जीव, स्ववस भगवंता । जीव अनेक, एक श्रीकंता ॥

इतना भेद करके वे परमार्थ दृष्टि से अद्वैत पक्ष पर आते हुए कहते हैं कि ये भेद यद्यपि मायाकृत हैं परमार्थतः सत्य नहीं हैं पर इन्हें मिटाने के लिए ईश्वर को स्वामी मानकर भक्ति करनी पडेगी।

मुधा भेद जद्यपि कृत माया । विनु हरि जाइन कोटि उपाया ॥

व्याप्य व्यापक की यह एकत्व भावना भी विशिष्टाद्वैत के अचिक अनुकूल जान पड़ती है

जो कुछ बात बर्नाइ कहों, तुलसी तुममें, तुमहूँ पर भारीं ।
जानकी जीवन जानत ही हम हैं तुम्हरे, तुममें सक नारीं ॥

इसी प्रकार इस नीचे के वाक्य से भी 'श्रद्धेत' से अंतोप व्यजित होता है

जे मुनि ते पुनि आपुहि आपु को ईस कहावत सिद्ध सयाने ।

अंत में इस सवध में इतना कह देना आवश्यक है कि तुलसीदासजी भक्तिमार्गी थे, अतः उनकी वाणी में भक्ति के मूढ रहस्यों को ढूँढना ही अधिक फलदायक होगा, ज्ञान मार्ग के सिद्धांतों का ढूँढना नहीं ।

तुलसी की काव्य-पद्धति

काव्य के दो स्वरूप हमें देखने में आते हैं अनुकृत (इमिटेटिव) या प्रकृत (रियलिस्टिक) तथा अतिरंजित (एक्जैजरेटिव) या प्रगीत (लिरिकल) । कवि की भावुकता की सच्ची झलक वास्तव में प्रथम स्वरूप में ही मिलती है । जीवन के अनेक मर्मपक्षों की वास्तविक सहानुभूति जिसके हृदय में समय समय पर जागती रहती है उसी से ऐसे रूपव्यापार हमारे सामने लाते बनेगा जो हमें किसी भाव में मग्न कर सकते हैं और उसी से उस भाव की ऐसे स्वाभाविक रूप में व्यञ्जना भी हो सकती है जिसको सामान्यतः सबका हृदय अपना सकता है । अपनी व्यक्तिगत सत्ता की अलग भावना से हटाकर निज के योग क्षेम के सवध से मुक्त करके, जगत् के वास्तविक दृश्यों और जीवन की वास्तविक दशाओं में जो हृदय समय समय पर रमता रहता है, वही सच्चा कविहृदय है । सच्चे कवि वस्तु व्यापार का चित्रण बहुत बड़ा चढ़ा और चटकीला कर सकते हैं, भावों की व्यञ्जना अत्यंत उत्कर्ष पर पहुँचा सकते हैं, पर वास्तविकता का आधार नहीं छोड़ते । उनके द्वारा अंकित वस्तु व्यापार योजना इसी जगत् की होती है, उनके द्वारा

भाव उसी रूप में व्यंजित होते हैं जिस रूप में उनकी अनुभूति जीवन में होती है या हो सकती है। भारतीय कवियों की मूल प्रवृत्ति वास्तविकता की ओर ही रही है। यहाँ काव्य जीवन क्षेत्र से अलग खड़ा किया गया केवल तमाशा ही नहीं रहा है।

काव्य का दूसरा स्वरूप अतिरंजित या प्रगीत वस्तुवर्णन तथा भाव व्यंजना दोनों में पाया जाता है। कुछ कवियों की प्रवृत्ति रूपों और व्यापारों की ऐसी योजना की ओर होती है जैसी सृष्टि के भीतर नहीं दिखाई पड़ा करती। उनकी कल्पना कभी स्वर्ण कमलों से फलित सुधासरोवर के कूलों पर मलयानिल स्पंदित पाटलों के बीच विचरती है, कभी मरकतभूमि पर खड़े मुक्ताखचित प्रवाल भवनों में पुष्पराग और नीलमणि के स्तंभों के बीच हीरे के सिंहासनों पर जा टिकती है, कभी सार्य-प्रभात के फनक मेलला मंडित विविध वर्णमय घन पटलों के परदे डालकर विकीर्ण तारक सिकता कणों के बीच बहती आकाश गंगा में श्रवणाहन करती है। इस प्रकार की कुछ रूप योजनाएँ प्राचीन आख्यानों में रूढ होकर पौराणिक (माह्या-लाजिकल) हो गई हैं और मनुष्य की नाना जातियों के विश्वास से संबन्ध रखती हैं, जैसे, सुमेरु पर्वत, सर्वचंद्र के पहियावाला रथ, समुद्र मंथन, समुद्र लंघन, सिर पर पहाड़ लादकर आकाश मार्ग से उड़ना, इत्यादि। इन्हें काव्यगत अत्युक्ति या कल्पना की उड़ान के अंतर्गत हम नहीं लेंगे।

काव्य में उपर्युक्त ढंग की रूप व्यापार योजना प्रस्तुत (उपमेय) और अप्रस्तुत (उपमान) दोनों पक्षों में पाई जाती है। कुछ कवियों का झुकाव दोनों पक्षों में अलौकिक या अतिरंजित की ओर रहता है और कुछ का केवल अप्रस्तुत पक्ष में, जैसे 'मखतूल के झूल झुलावत केशव भानु मनो शनि अंक लिये।'

भाव व्यंजना के क्षेत्र में काव्य का अतिरंजित या प्रगीत स्वरूप अधिकतर मुक्तक पद्यों से विशेषतः शृंगार या प्रेम संबंधी पाया जाता है। कहीं विरह ताप से पुलंगते हुए शरीर से उठे धूँए के कारण ही आकाश नीला दिखाई पड़ता है। कौवे काले हो जाते हैं! कहीं रक्त के आँसुओं की वूँदें टेसू के फूलों, नई कोपलों और गुंजा के दानों के रूप में बिखरी दिखाई पड़ती हैं। कहीं जगत् को डुनानेवाले अश्रु प्रवाह के खारेपन से समुद्र खारे हो जाते हैं। कहीं मस्तीभूत शरीर की राख का एक एक कण हवा के साथ

उड़ता हुआ प्रिय के चरणों में लिपटना चाहता है। इसी प्रकार कहीं प्रिय का श्वास मलयानिल होकर लगता है; कहीं उसके अंग का स्पर्श कपूर के कर्म या कमल दलों की खाड़ी में ढकेल देता है।

यहाँ पर यह कह देना आवश्यक है कि गोस्वामीजी की रूचि काव्य के अतिरंजित या प्रगीत स्वरूप की ओर नहीं थी। गीतावली गीतकाव्य है पर उसमें भी भावों की व्यंजना उसी रूप में हुई है जिस रूप में मनुष्यों को उनकी अनुभूति हुआ करती है या हो सकती है। यह बात आगे के प्रसंगों में उद्धृत उदाहरणों से स्पष्ट हो जायगी। केवल दो एक जगह उन्होंने कवियों की अतिरंजित या प्रलपित उक्तियों का अनुकरण किया है, जैसे, सीताजी के विरह ताप के इस वर्णन में जो हनुमान राम से कहते हैं

जेहि वाटिका बसति तहँ खग मृग तजि तजि भजे पुरातन भौन ।
स्वास समीर भेंट भइ भोरेहु तेहि मग पग न धरयो तिहुँ पौन ॥
पर ये दोनों पंक्तियाँ ऐसी हैं कि यदि तुलसी के सामान्य पाठकों को सुनाई जायँ तो वे इन्हें तुलसी की न समझेंगे। तात्पर्य यह कि गोस्वामीजी की दृष्टि वास्तविक जीवन दशाओं के मार्मिक पक्षों के उद्घाटन की ओर थी, काल्पनिक वैचित्र्य विधान की ओर नहीं।

ऊपर जो बात कही गई उसका अर्थ 'कलावादी' लोगों के निकट यह होगा कि तुलसीदास "नूतन सृष्टि निर्माता" वाले कवि नहीं थे। ऐसे लोगों के गुरुओं का कहना है कि ज्ञात जगत् परिमित है और मन (या अंतःकरण-विशिष्ट आत्मा) का विस्तार असीम और अपरिमित है; अतः पूरी कविता वही है जो वास्तविक जगत् या जीवन में वृद्ध न रहकर, वस्तु और अनुभूति दोनों के लोकातीत स्वरूप दिखाया करे। कल्पना के इन 'विश्वा-मित्रों' से योरप भी कुछ दिन परेशान रहा। 'कलावादी' जिसे 'नूतन सृष्टि' कहते हैं वह स्वच्छ और स्थिर दृष्टिवालों के निकट वास्तविक का विकृत रूप मात्र है ऐसा विकृत जो प्रायः कुतूहल मात्र उत्पन्न करके रह जाता है, हृदय के मर्मस्थल को स्पर्श नहीं करता, कोई सच्ची और गभीर अनुभूति नहीं जगाता।

तुलसी की गभीर वाणी शब्दों की कलावाजी, उक्तियों की झूठी तड़क-भड़क आदि खेलवाड़ों में भी नहीं उलझी है। वह श्रोताओं या पाठकों

को ऐसी भूमियों पर ले जाकर खड़ा करने में ही अप्रसर रही है जहाँ से जीते-जागते जगत् की रूपात्मक और क्रियात्मक सत्ता के बीच मगवान् की भावमयी मूर्ति की झोंकी मिल सकती है। गोस्वामीजी का उद्देश्य लोक के बीच प्रतिष्ठित रामस्व में लीन करना है; कुतूहल या मनोरंजन की सामग्री एकत्र करना नहीं। श्लेष, यमक, परिसंख्या इत्यादि कोरे चमत्कारविधायक अलंकार रखने के लिये ही उन्होंने कहीं रचना नहीं की है। इन अलंकारों का प्रयोग भी उन्होंने दो ही चार जगह किया है। वे चमत्कारवादी नहीं थे, 'दोहावली' में कुछ दोहों की सुलभता का कारण उनकी चमत्कारप्रियता नहीं, समासपद्धति का अवलंबन है, जिसमें अर्थ का कुछ आक्षेप ऊपर से करना पड़ता है; जैसे, यह दोहा लीजिए

उत्तम मध्यम नीच गति, पाहन सिकता पानि ।
प्रीति-परिच्छा तिहुँन की; वैर वितिक्रम जानि ॥

जो इस संस्कृत श्लोक का अनुवाद है -

उत्कृष्ट-मध्यम-निकृष्ट-जनेषु मैत्री
यद्वच्छिलासु सिकतासु जलेषु रेखा ।
वैरं निकृष्टमभिमध्यम उत्तमे च
यद्वच्छिलासु सिकतासु जलेषु रेखा ॥

श्लोक के भाव को थोड़े में व्यक्त करने के लिये "उत्तम, मध्यम, निकृष्ट" को फिर उलटे क्रम से न रखकर 'वितिक्रम' शब्द से काम चलाया गया है। 'रेखा' शब्द न लाने से अर्थ विस्कुल लापता हो गया है। अनुवाद की यह असफलता समास या चुस्ती के प्रयास के कारण हुई है, नहीं तो गोस्वामीजी के समान संस्कृत उक्तियों का अनुवाद करनेवाला हिंदी का और दूसरा कवि नहीं। दोहावली में कितने क्लिष्ट दोहे हैं उनकी क्लिष्टता का कारण वही समासशैली है। ऐसे दोहों में 'न्यूनपदत्व' दोष प्रायः पाया जाता है।

अनुपरेख मनुष्य के स्वभाव के अंतर्गत है। गोस्वामीजी ने जैसे सब प्रकार की प्रचलित पद्य शैलियों या छंदों में रचना की है वैसे ही कहीं दो एक जगह कूट और आलंकारिक चमत्कार आदि का भी फौशल दिखा

दिया है जिसके उदाहरण 'दोहावली' में मिलेंगे। 'दोहावली' में कुछ दोहे ज्योतिष की परिभाषाओं और संकेतों को लेकर रचे गए हैं। बात यह है कि 'दोहावली' में गोस्वामीजी कवि और सूक्तिकार, इन दोनों रूपों में विराजमान हैं। भक्ति और प्रेम का स्वरूप व्यक्त करनेवाले दोहे तो 'काव्य' के अंतर्गत लिये जायेंगे, पर नीतिपरक दोहे 'सूक्ति' की श्रेणी में स्थान पाएँगे।

'दोहावली' के समान 'रामचरितमानस' में भी गोस्वामीजी कवि के रूप में ही नहीं, धर्मोपदेष्टा और नीतिकार के रूप में भी हमारे सामने आते हैं। 'मानस' के काव्य पद्य का तो कहना ही क्या है। उसके भीतर मनुष्य जीवन में साधारणतः आनेवाली प्रत्येक दशा और प्रत्येक परिस्थिति का सन्निवेश तथा उस दशा और परिस्थिति का अत्यंत स्वाभाविक, मर्मस्पर्शी और सर्वभ्राह्म चित्रण है। जैसा लोकाभिराम राम का चरित था, वैसी ही प्रसादमयी गंभीर गिरा, संस्कृत और हिंदी दोनों में, उसके प्रकाश के लिये मिली। इस काल में तो 'रामचरितमानस' हिंदू जीवन और हिंदू संस्कृति का सहारा हो गया है। भारतवर्ष के जिस कोने में लोग इस ग्रंथ को पूरा पूरा नहीं भी समझ सकते, वहाँ भी वे थोड़ा बहुत जितना समझ पाते हैं उतने ही के लिये इसे पढते हैं। कथाएँ तो और भी कही जाती हैं, पर जहाँ सबसे अधिक श्रोता देखिए और उन्हें रोते और हँसते पाइए, वहाँ समझिए कि तुलसीकृत रामायण हो रही है। साधारण जनता के मानस पर तुलसी के 'मानस' का अधिकार इतने-ही से समझा जा सकता है।

इसी एक ग्रंथ से जन साधारण को नीति का उपदेश, सत्कर्म की उत्तेजना, दुःख में धैर्य, आनंदोत्सव में उत्साह, कठिन स्थिति को पार करने का बल सब कुछ प्राप्त होता है। यह उनके जीवन का साथी हो गया है।

जिस धूमधाम से इस ग्रंथ की प्रस्तावना उठती है उसे देखते ही इसके महत्व का आभास मिलने लगता है। ऐसे दृष्टि विस्तार के साथ, जगत् की ऐसी गंभीर समीक्षा के साथ और किसी ग्रंथ की प्रस्तावना नहीं लिखी गई। रामायणियों में प्रसिद्ध है कि 'बाल' के आदि, अयोध्या के मध्य और 'उत्तर' के अंत की गंभीरता की बाह्र ध्वने से मिलती है। बात भी कुछ ऐसी ही है। मनुष्य जीवन की दशा के हिसाब से देखें तो 'बालकांड' में

आनंदोत्सव अपनी हृद को पहुँचता है, 'अयोध्या' में गार्हस्थ्य की विपन्न स्थिति सामने आती है; 'अरण्य', 'किष्किंधा' और 'सुंदर' कर्म और उद्योग का पक्ष प्रतिबिंबित करते हैं तथा 'लका' में और 'उत्तर' में कर्म की चरम सीमा, विजय और विभूति का चित्र दिखाई पड़ता है।

जैसा कि कहा जा चुका है, 'मानस' में तुलसीदासजी धर्मोपदेश और नीतिकार के रूप में भी सामने आते हैं। वह ग्रंथ एक धर्मग्रंथ के रूप में भी लिखा गया और माना जाता है। इससे शुद्ध काव्य की दृष्टि से देखने पर उसके बहुत से प्रसंग और वर्णन खटकते हैं; जैसे, पातिव्रत और मित्रधर्म के उपदेश, उत्तरकांड में गरुड़पुराण के ढंग का कर्मों का ऐसा फलाफल-कथन

हरिन्पुरुषनिन्दक दादुर होई । जन्म सहस्र पाव तन सोई ॥
सुर-स्रुति निन्दक जे अभिमानी । रौरव नरक परहिं ते प्राणी ॥
सबकै निंदा जे जड़ करहीं । ते चमगादुर होइ अवतरहीं ॥

अब विचारना यह चाहिए कि साहित्य की दृष्टि से ऐसे कोरे उपदेशों का 'मानस' में स्थान क्या होगा। 'मानस' एक 'प्रबंध काव्य' है। 'प्रबंध-काव्य' में कवि लोग पात्रों की प्रकृति और शील का चित्रण भी किया करते हैं। 'मानस' में उक्त प्रकार के उपदेशात्मक वचन किसी न किसी पात्र के मुँह से कहलाए गए हैं। अतः यह कहा जा सकता है कि ऐसे वचन पात्रों के शीलव्यञ्जक मात्र हैं और काव्य प्रबंध के अंतर्गत हैं। पर विचार करने पर यह साफ झलक जाता है कि उन उपदेशात्मक वचनों द्वारा कवि का लक्ष्य वक्ता पात्रों का चरित्र चित्रण करना नहीं, उपदेश ही देना है। चरित्रचित्रण मात्र के लिये जो वचन कहलाए जाते हैं उनके यथार्थ अथार्थ या संगत असंगत होने का विचार नहीं किया जाता^१। पर

१ दोज कांसेप्स गिच आर फाटंड मिंगलड ऐंड फ्यूज्ड विद इंटथूशंज आर नो लांगर कांसेप्स इन सो फार ऐज दे आर रियली मिंगलड ऐंड फ्यूज्ड, फार दे हैव लास्ट आल इंडिपेंडेंस ऐंड आटोनामी, फार एग्जैपुल, द फिलासा-फिकल मैकिग्स प्लेस्ट इन द भाउथ आव ए परसानेज अब ट्रेजेडी आर कामेडी टु परफार्म देयर द फंक्शन नाट अब कांसेप्स वट अब कैरेक्टरिस्टिक्स अब सच परसानेज।
'प्रेथेटिवस', वेनेडेटी क्रोचे कृत।

‘मानस’ में आए उपदेश इसी दृष्टि से रखे जान पड़ते हैं कि लोग उन्हें ठीक मानकर उनपर चलें। अतः यही मानना ठीक होगा कि ऐसे स्थलों पर गोस्वामीजी का कवि का रूप नहीं, उपदेशक का ही रूप है। अब हम इन कोरे और नीरस उपदेशों को काव्यक्षेत्र के भीतर समझें या बाहर? भीतर समझने के लिये यही एक शास्त्रीय युक्ति है कि जैसे समूचे प्रवच के रस से बीच बीच में आए हुए “आगे चले बहुरि रघुराई” ऐसे नीरस पद भी रसवान् हो जाते हैं, वैसे ही इस प्रकार के कोरे उपदेश भी।

अब रहा यह कि गोस्वामीजी ने ‘रामचरित मानस’ की रचना में वाल्मीकि से भिन्न पथ का जो बहुत जगह अवलंबन किया है, वह किस विचार से। पहली बात तो यह है कि वाल्मीकि ने राम के नरत्व और नारायणत्व, इन दो पक्षों में से नरत्व की पूर्णता प्रदर्शित करने के लिये उनके चरित का गान किया है। पर गोस्वामीजी ने राम का नारायणत्व लिया है और अपने ‘मानस’ को मगवद्धति के प्रचार का साधन बनाया है। इससे कहीं कहीं उन्होंने उनके नरत्वसूचक लक्षणों को दृष्टि के सामने से हटा दिया है। जैसे, बनवास का दुःसवाद सुनाने जब राम कौशल्या के पास जाने लगे हैं तब वाल्मीकि ने उनके दीर्घ निःश्वास और कपित स्वर का उल्लेख किया है, सीता को अयोध्या में रहने के लिये समझाते समय उन्होंने कहा है कि भरत के सामने मेरी प्रशंसा न करना; इसी प्रकार मृग को मार कर लौटते समय आश्रम पर सीता के न रहने की आशंका उन्हें होने लगी है तब उनके मुँह से निकल पड़ा है कि ‘कैकेयी अब सुखी होगी’। ऐसे स्थलों पर राम में इस प्रकार का क्षोभ गोस्वामीजी ने नहीं दिखाया है। पर साथ ही काव्यत्व की उन्होंने पूरी रक्षा की है; अस्वाभाविकता नहीं आने दी है। अवसर के अनुसार दुःख, शोक आदि की उनके द्वारा पूरी व्यवस्था कराई है। अध्यात्मरामायण भक्तिपरक ग्रंथ है, इससे अनेक स्थलों पर उन्होंने उसी का अनुसरण किया है।

पर बहुत कुछ परिवर्तन गोस्वामीजी ने अपने समय की लोकचित्त और साहित्य की रूढ़ि के अनुसार किया है। वाल्मीकि ने प्रेम का स्फुरण केवल लोककर्तव्यों के बीच में ही दिखाया है, उनसे अलग नहीं। उनकी रामायण में सीता राम के प्रेम का परिचय हम विवाह के उपरांत ही पाते हैं पर गोस्वामीजी के बहुत पहले से काव्यों में विवाह के पूर्व नायक नायिका

में प्रेम का प्रादुर्भाव दिखाने की प्रथा प्रतिष्ठित चली आती थी। इससे उन्होंने भी प्रेमाख्यानी रंग (रोमैंटिक टर्न) देने के लिये जयदेव के प्रसन्नराधव नाटक का अनुसरण करके धनुषयज्ञ के प्रसंग में 'फुलवारी' के दृश्य का सन्निवेश किया। उन्होंने जनक की वाटिका में राम और सीता का साक्षात्कार कराके दोनों के हृदय में प्रेम का उदय दिखाया। पर इस प्रेम प्रसंग में भी रामकथा के पुनीत स्वरूप में कुछ भी अंतर न आने पाया; लोकमर्यादा का लेशमात्र भी अतिक्रमण न हुआ। राम-सीता एक दूसरे का अलौकिक सौंदर्य देखकर मुग्ध होते हैं। सीता मन ही मन राम को अपना वर बनाने की लालसा करती हैं उनके ध्यान में मग्न होती हैं, पर "पितृपन सुमिरि बहुरि मन छोभा"। वे इस बात का कहीं आभास नहीं देती कि पिता चाहे लाख करें, मैं राम को छोड़ और किसी के साथ विवाह न करूँगी। इसी प्रकार राम भी यह कहीं व्यजित नहीं करते कि धनुष चाहे जो तोड़े, मेरे देखते सीता के साथ कोई विवाह नहीं कर सकता।

वाल्मीकि ने विवाह हो जाने के उपरांत मार्ग में परशुराम का मिलना लिखा है। पर गोस्वामीजी ने उनका भ्रमेला विवाह के पूर्व धनुर्भंग होते ही रखा है। इसे भी रसात्मकता की मात्रा बढ़ाने की काव्ययुक्ति ही समझना चाहिए। वीरगाथा काल के पहले से ही वीर काव्यों की वह परिपाटी चली आती थी कि नायिका को प्राप्त करने के पहले नायक के मार्ग में अनेक प्रकार की विघ्न-बाधाएँ खड़ी होती थीं जिन्हें नायक अपना अद्भुत पराक्रम दिखाता हुआ दूर करता था। इससे नायक के व्यक्तित्व का प्रभाव नायिका पर और भी अधिक हो जाता था, उसपर वह और भी अधिक मुग्ध हो जाती थी। 'रासो' नाम से प्रचलित वीरकाव्यों में वीर नायक अपने विरोधियों को परास्त करने के उपरांत नायिका को ले जाता था। रामचंद्रजी का तेज और पराक्रम धनुष तोड़ने पर व्यक्त हुआ ही था और सीता पर उसका अनुरागवर्धक प्रभाव पड़ा ही था कि परशुराम के क्रुद्ध पड़ने से प्रभाव वृद्धि का दूसरा अवसर निकल आया। परशुराम ऐसे जगद्विजयी और तेजस्वी का भी तेज राम के सामने फीका पड़ गया। उस समय राम की ओर सीता का मन कितने और अधिक वेग से आकर्षित हुआ होगा, राम के स्वरूप ने किस शक्ति के साथ उनके हृदय में भर किया होगा।

गोस्वामीजी ने यद्यपि अपनी रचना 'स्वांतः सुखाय' बताया है, पर वे कला की कृति के अर्थ और प्रभाव की प्रेयणीयता (कम्बुनिकेविलिटी)

को बहुत ही आवश्यक मानते थे ? किसी रचना का वही भाव जो कवि के हृदय में था यदि पाठक या श्रोता के हृदय तक न पहुँच सका तो ऐसी रचना कोई शोभा नहीं प्राप्त कर सकती; उसे एक प्रकार से व्यर्थ समझना चाहिए—

मनि मानिक सुकता छवि जैसी । अहि, गिरि, गज सिरसोह न तैसी ॥
नृप किरोट तरुनी तन पाई । लहहिँ सकल सोभा अधिकाई ॥
तैसइ सुकवि कवित बुध कहहीं । उपजहिँ अनत, अनत छवि लहहीं ॥

आजकल सब बातें विलायती दृष्टि से देखी जाती हैं । अतः यह पूछा जा सकता है कि तुलसीदास की रचना अधिकतर स्वानुभूतिनिरूपिणी (सबजेक्टिव) है अथवा बाह्यार्थ निरूपिणी (आवजेक्टिव) । रामचरित मानस के संवघ में तो यह प्रश्न ही नहीं सकता क्योंकि वह एक प्रवच-काव्य या महाकाव्य है । प्रवच काव्य सदा बाह्यार्थ निरूपक होता है । शेष ग्रंथों में से 'गीतावली' यद्यपि गीत काव्य है फिर भी वह आदि से अन्त तक कथा ही को लेकर चली है । उसमें या तो वस्तु-व्यापार-वर्णन है अथवा पात्रों के मुँह से भाव व्यंजना । अतः वह भी बाह्यार्थ निरूपक ही कही जायगी । कवितावली में भी कथा प्रसंगों को लेकर ही फुटकल पद्यों की रचना की गई है । हाँ, उसके उचरकाड में कवि राम की दयालुता, भक्त-वत्सलता आदि के साथ साथ अपनी दीनता, निरवलंबता, कातरता इत्यादि का भी वर्णन करता है । 'विनय-पत्रिका' में अलंबत तुलसीदासजी अपनी दशा का निवेदन करने बैठे हैं । उस ग्रंथ में वे जगह जगह अपनी प्रतीति, अपनी भावना और अपनी अनुभूति को स्पष्ट 'अपनी' कहकर प्रकट करते हैं, जैसे

- (क) संकर साखि जौ राखि कहौं कछु तौ जरि जीह गरो ।
अपनो भलो राम नामहिँ तें तुलसिहिँ समुझि परो ॥
- (ख) बहुमत सुनि, बहु पथ पुराननि जहाँ तहाँ भगरो सो ।
गुरु कछो राम भजन नीको मोहिँ लगत राज डगरो सो ॥
- (ग) को जानै को जैहे जमपुर, को सुरपुर, परधाम को ।
तुलसिहिँ बहुत भलो लागत जग जीवन रामगुलाम को ॥
- (घ) नाहिँ न नरक परत मोकहँ डर, यद्यपि हौं छति हारो ।
यह वड़ि त्रास दास तुलसी प्रभु, नामहु पाप न जारो ॥

पर इस बात को ध्यान में रखना चाहिए कि तुलसी की अनुभूति ऐसी नहीं जो एकदम सबसे ब्यारी हो। 'बिनय' में कलि की करालता से उत्पन्न जिस व्याकुलता या कातरता का उन्होंने वर्णन किया है वह केवल उन्हीं की नहीं है, समस्त लोक की है। इसी प्रकार जिस दीनता, निरवलंबता, दोष-पूर्णाता या पापमानता की भावना की उन्होंने व्यंजना की है वह भी भक्त-मात्र के हृदय की सामान्य वृत्ति है। वह और सब भक्तों की अनुभूति से अवच्छिन्न नहीं, उसमें कोई व्यक्तिगत वैलक्षण्य नहीं।

यहाँ पर यह सूचित कर देना आवश्यक है कि 'स्वानुभूति निरूपक' और 'वाह्यार्थ निरूपक' यह भेद स्थूल दृष्टि से ही किया हुआ है। कवि अपने से बाहर की जिन वस्तुओं का वर्णन करता है उन्हें भी वह जिस रूप में श्राफ अनुभव करता है, उसी रूप में रखता है। अतः वे भी उसकी स्वानुभूति ही हुई। दूसरी ओर जिसे वह स्वानुभूति कहकर प्रकट करता है वह यदि संसार में किसी की अनुभूति से मेल नहीं खायगी तो एक कौतुक मात्र होगी; काव्य नहीं। ऐसा काव्य और उसका कवि दोनों तमाशा देखने की चीज ठहरेंगे^१। जिस अनुभूति की व्यंजना को श्रोता या पाठक का हृदय अपनाकर अनुरजित होगा वह केवल कवि की ही नहीं रह जायगी, श्रोता या पाठक की भी हो जायगी? अपने हृदय को और लोगों के हृदयों से सर्वथा विलक्षण प्रकट करनेवाला एक संप्रदाय योरप में रहा है। वहाँ कुछ दिन नकली हृदयों के कारखाने जारी रहे। पर पीछे उन खिलौनों से लोग ऊब गए।

१ योरप में जो कलावादी संप्रदाय (ऐस्थेटिक स्कूल) चला या वह इन दो बातों में से पहली बात को ही लेकर दौड़ पड़ा था, दूसरी बात की ओर उसने ध्यान नहीं दिया था, जैसा कि पैटर के इस कथन से स्पष्ट है -

जस्ट इन प्रोपोर्शन ऐज द राइटर्स एम, कांग्लो आर अनकांरास्ली, कम्ज दू बि द टैंस्क्राइविंग, नाट अच द वर्ड, नाट अच भियर फौक्ट, बट अच हिज सेंस अच हूट, ही बिकेंज ऐन आर्टिस्ट, हिज वर्क फाइन आर्ट, ऐंड गुड आर्ट इन प्रोपोर्शन दू द ट्रुथ अच हिज प्रेजेंटमेंट अच दैट सेंस, ऐज इन दोज ह्वलर आर फ्लेनर फंगनन अच लिटरेचर आल्सो, दूथ-दूथ दू वेयर फौक्ट देयर-इज द एसेंस अच सच आर्टिस्टिक क्वैलिटी ऐज दे मे हूव।

यह तो स्थिर बात है कि तुलसीदासजी ने वाल्मीकिरामायण, अध्यात्म-रामायण, महारामायण, श्रीमद्भागवत, हनुमन्नाटक, प्रसन्नराधव नाटक, इत्यादि अनेक ग्रंथों से रचना की सामग्री ली है। इन ग्रंथों की बहुत सी उक्तियाँ उन्होंने ज्यों की त्यों अनूदित करके रखी हैं—जैसे, वर्षा और शरद ऋतु के वर्णन बहुत कुछ भागवत से लिए हुए हैं। धनुषयज्ञ के प्रसंग में उन्होंने हनुमन्नाटक और प्रसन्नराधव नाटक से बहुत सहायता ली है। पर उन्होंने जो संस्कृत उक्तियाँ ली हैं उन्हें भाषा पर अपने अद्वितीय अधिकार के बल से एकदम मूल हिंदी रचना के रूप में कर डाला है। कहीं से संस्कृतपन या वाक्यविन्यास की दुरुहता नहीं आने दी है। बहुत जगह तो उन्होंने उक्ति को अधिक व्यञ्जक बनाकर और चमका दिया है। उदाहरण के लिये हनुमन्नाटक का यह श्लोक लीजिए

या विभूतिर्दशग्रीवे शिरश्छेदेऽपि शङ्करात् ।
दर्शनाद्रामदेवस्य सा विभूतिर्विभीषणे ॥

इसे गोस्वामीजी ने इस रूप में लिखा है

जो संपति सिव रावनहिं दीन्हि दिऐँ दस माथ ।
सोइ संपदा विभीषनहिं सकुचि दीन्हि रधुनाथ ॥

इस अनुवाद में “दस माथ दिऐँ” के जोड़ में ‘दरसन ही तें’ न रखने से याचक के बिना प्रयास प्राप्त करने का जोर तो निकल गया, पर ‘सकुचि’ पद लाने से दाता के असीम औदार्य की भावना से उक्ति परिपूर्ण हो गई है। ‘सकुचि’ शब्द की व्यंजना यह है कि इतनी बड़ी संपत्ति भी देते समय राम को बहुत कम जान पड़ी।

तुलसी की भावुकता

प्रबंधकार कवि की भावुकता का सबसे अधिक पता यह देखने से चल सकता है कि वह किसी आख्यान के अधिक मर्मस्पर्शी स्थलों को पहचान सका है या नहीं। राम कथा के भीतर ये स्थल अत्यंत मर्मस्पर्शी हैं—राम का अयोध्या त्याग और पथिक के रूप में वनगमन; चित्रकूट में राम और भरत का मिलन, शत्रुघ्न का आतिथ्य, लक्ष्मण को शक्ति लगाने पर राम का विलाप, भरत की प्रतीक्षा। इन स्थलों को गोस्वामीजी ने अच्छी तरह पहचाना है; इनका उन्होंने अधिक विस्तृत और विशद वर्णन किया है।

एक सुंदर राजकुमार के छोटे भाई और स्त्री को लेकर घर से निकलने और वन वन फिरने से अधिक मर्मस्पर्शी दृश्य क्या हो सकता है? इस दृश्य का गोस्वामीजी ने मानस, कवितावली और गीतावली तीनों में अत्यंत सहृदयता के साथ वर्णन किया है। गीतावली में तो इस प्रसंग के सबसे अधिक पद हैं। ऐसा दृश्य स्त्रियों के हृदय को सबसे अधिक स्पर्श करनेवाला उनकी प्रीति, दया और आत्मत्याग को सबसे अधिक उभारनेवाला होता है, यह बात समझकर मार्ग में उन्होंने ग्रामवधुओं का सन्निवेश किया है। ये स्त्रियाँ राम जानकी के अनुपम सौंदर्य पर स्नेहशायिल हो जाती हैं, उनका वृत्तांत सुनकर राजा की निष्ठुरता पर पल्लताती हैं; कैकेयी की कुचाल पर भला बुरा कहती हैं। सौंदर्य के साक्षात्कार से थोड़ी देर के लिये उनकी वृत्तियाँ कोमल हो जाती हैं, वे अरने को भूल जाती हैं। यह कोमलता उपकार बुद्धि की जननी है

सीता लखन सहित रधुराई । गाँव निकट जव निकसहिं जाई ॥
सुनि सब वाल वृद्ध नर नारी । चलहिं पुरत गृह काज विसारी ॥
राम लखन सिख रूप निहारी । पाइ नचन फल होहिं सुखारी ॥
सजल विलोचन पुलक सरीरा । सब भए मगन देखि दोड वीरा ॥
रामहिं देखि एक अनुरागे । चितवत चले जाहि संग लागे ॥

एक देखि घट छॉह भलि, डासि मृदुल तून पात ।
कहहिं 'गँवाश्य छिनुक सम, गवनव अत्रहिं कि प्रात ॥'

राम जानकी के अयोध्या से निकलने का दृश्य वर्णन करने में गोस्वामी जी ने कुछ उठा नहीं रखा। सुशीलता के आगार रामचन्द्र प्रसन्नमुख निकलकर दास दासियों को गुरु के सुपुर्द कर रहे हैं; उनसे वही करने की प्रार्थना करते हैं जिससे राजा का दुःख कम हो। उनकी सर्वभूतव्यापिनी सुशीलता ऐसी है कि उनके वियोग में पशु पक्षी भी विकल हैं। भरतजी जब लौटकर अयोध्या आए, तब उन्हें सर सरिताएँ भी श्रीहीन दिखाई पड़ों, नगर भी मथानक लगा। भरत को यदि राम गमन का सवाद मिल गया होता तो हम इसे भरत के हृदय की छाया कहते। पर घर में जाने के पहले उन्हें कुछ भी वृत्त ज्ञात नहीं था। इससे हम सरसरिता के श्रीहीन होने का अर्थ उनकी निर्जनता, उनका सन्नाटापन लेंगे। लोग राम वियोग में विकल पडे हैं। सर सरिता में जाकर स्नान करने का उत्साह उन्हें कहाँ? पर यह अर्थ हमारे आपके लिये है। गोस्वामीजी ऐसे भावुक महात्मा के निकट तो राम के वियोग में अयोध्या की भूमि ही विषादमय हो रही है, आठ आठ आँसू रो रही हैं।

चित्रकूट में राम और भरत का जो मिलन हुआ है, वह शील और शील का, स्नेह और स्नेह का, नीति और नीति का मिलन है। इस मिलन से सधटित उत्कर्ष की दिव्य प्रभा देखने योग्य है। यह भाँकी अपूर्व है? 'भायप भगति' से भरे भरत नगे पाँव राम को मनाने जा रहे हैं। मार्ग में कहाँ सुनते हैं कि यहाँ पर राम लक्ष्मण ने विश्राम किया था, उस स्थल को देख आँखों में आँसू भर लेते हैं।

राम पास थल विटप विलोके । ७२ अनुराग रहत नहीं रोके ॥

मार्ग में लोगों से पूछते जाते हैं कि राम किस वन में हैं। जो कहता है कि हम उन्हें सकुशल देखे आते हैं, वह उन्हें राम लक्ष्मण के समान ही प्यारा लगता है। प्रिय सबधी आनन्द के अनुभव की आशा देनेवाला एक प्रकार से उस आनन्द का बगानेवाला है—'उद्दीपन' है। सब माताओं से पहले राम कैकेयी से प्रेमपूर्वक मिले। क्यों? क्या उसे चिढाने के लिये? कदापि नहीं। कैकेयी से प्रेमपूर्वक मिलने की सबसे अधिक आवश्यकता थी। अपना महत्व या सहिष्णुता दिखाने के लिये नहीं, उसके परितोष के लिये। अपनी करनी पर कैकेयी को जो ग्लानि थी, वह राम ही के दूर किए हो सकती थी, और किसी के किए नहीं। उन्होंने माताओं से मिलते समय स्पष्ट कहा था—

अंत्र ! ईस आधीन जग काहु न देख्य दोषु ।

कैकेयी को ग्लानि थी या नहीं, इस प्रकार के सदेह का स्थान गोस्वामी जी ने नहीं रखा । कैकेयी की कठोरता आफ्त्मिक थी, स्वभावगत नहीं । स्वभावगत भी होती तो भी राम की सरलता और सुशीलता उसे कोमल करने में समर्थ थी ।

लखि प्रिय सहित सरल दोउ भाई । कुटिल रानि पड्डितानि अघाई ॥
अवनि जमहि जाचति कैकेयी । महि न बीचु, विधि मीचु न देखे ॥

जिस समाज के शील संदर्भ की मनोहारिणी छटा को देख वन के कोल किरात मुग्ध होकर सात्विक वृत्ति में लीन हो गए, उसका प्रभाव उसी समाज में रहनेवाली कैकेयी पर कैसे न पड़ता ?

(क) भए सत्र साधु किरात किरातिनि राम दरस मिटि गइ कलुषाई ।

(ख) कोलकिरात भिल्ल वनवासी । मध सुचिसुंदर स्वादु सुधा-सी ॥
भरि भरि परन पुटी रुचि रूरी । कंद मूल फल अकुर जूरी ॥
सत्रहिं देखिं करि विनय प्रनामा । कहि कहि स्वाद भेद गुननामा ॥
देहिं लोग बहु, मोल न लेहीं । फेरत राम दोहाई देही ॥

और सबसे पुलकित होकर कहते हैं-

पुन्ह प्रिय पाहुन वन पगु धारे । सेवा जोगु न भाग हमारे ॥
देव काह हम पुन्हहिं गोसाई । ईधन पात किरात भिताई ॥
यह हमारि अति बड़ि सेवकाई । लेहिं न वासन वसन चोराई ॥
हम जड जीव जीव धन धाती । कुटिल कुचाली कुमति कुजाती ॥
सपनेहुं धरम बुद्धि कस काऊ । यह रघुनंदन दरस प्रभाऊ ॥

उस पुण्य समाज के प्रभाव से चित्रकूट की रमणीयता में पवित्रता भी मिल गई । उस समाज के भीतर नीति, स्नेह, शील, विनय, त्याग आदि के सधर्म से जो जो धर्मज्योति फूटी, उससे आसपास का सारा प्रदेश जगमगा उठा । उसकी मधुर स्मृति से आज भी वहाँ की वनस्थली परम पवित्र है । चित्रकूट की उस समाज की कार्रवाई क्या थी, धर्म के एक-एक अंग की पूर्ण और मनोहर अभिव्यक्ति थी । रामचरितमानस में वह समाज एक आध्यात्मिक घटना है । धर्म के इतने स्वरुओं की एक साथ योजना,

हृदय की इतनी उदात्त वृत्तियों की एकसाथ उद्भावना तुलसी के ही विशाल 'मानस' में संभव थी। यह संभावना उस समाज के भीतर बहुत से भिन्न-भिन्न वर्गों के समावेश द्वारा संघटित की गई है। राजा और प्रजा, गुरु और शिष्य, भाई और भाई, माता और पुत्र, पिता और पुत्री, स्वसुर और जामातृ, सास और बहू, क्षत्रिय और ब्राह्मण, ब्राह्मण और शूद्र, सभ्य और असभ्य के परस्पर व्यवहारों का उपस्थित प्रसंग के धर्मगामीय और भावोत्कर्ष के कारण, अत्यंत मनोहर रूप प्रस्फुटित हुआ। धर्म के उस स्वरूप को देख सब मोहित हो गए—क्या नागरिक क्या ग्रामीण और क्या जगली। भारतीय शिष्टता और सभ्यता का चित्र यदि देखना हो तो इस राम समाज में देखिये कैसी परिष्कृत भाषा में, कैसी प्रवचन पटुता के साथ, प्रस्ताव उपस्थित होते हैं, किस गभीरता और शिष्टता के साथ बात का उच्चर दिया जाता है, छोटे बड़े की मर्यादा का किस सरसता के साथ पालन होता है। सबकी इच्छा है कि राम अयोध्या को लौटें; पर उनके स्थान पर भरत वन को जायँ, यह इच्छा भरत को छोड़ शायद ही और किसी के मन में हो। अपनी प्रबल इच्छाओं को लिए हुए लोग समा में बैठते हैं; पर वहाँ बैठते ही धर्म के स्थिर और गंभीर स्वरूप के सामने उनकी व्यक्तिगत इच्छाओं का कहीं पता नहीं रह जाता। राजा के सत्य पालन से जो गौरव राजा और प्रजा दोनों को प्राप्त होता दिखाई दे रहा है, उसे खडित देखना वे नहीं चाहते। जनक, वशिष्ठ, विश्वामित्र आदि धर्मतत्व के पारदर्शी जो कुछ निश्चय कर दें, उसे वे कलेजे पर पत्थर रखकर मानने को तैयार हो जाते हैं।

इस प्रसंग में परिवार और समाज की ऊँची नीची श्रेणियों के बीच फितने सबघों का उत्कर्ष दिखाई पड़ता है, देखिए—

(१) राजा और प्रजा का सबघ लीजिए। अयोध्या की सारी प्रजा अपना सब काम घंघा छोड़ भरत के पीछे राम के प्रेम में उन्हीं के समान मग्न चली जा रही है और चित्रकूट में राम के दर्शन से आहादित होकर चाहती है कि चौदह वर्ष यहीं फाट दें।

(२) भरत का अपने बड़े भाई के प्रति जो अलौकिक स्नेह और भक्ति-भाव वहाँ से यहाँ तक भलकता है, वह तो सबका आधार ही है।

(३) ऋषि या आचार्य के संमुख प्रगल्भता प्रकट होने के भय से भरत और राम अपना मत तक प्रकट करते सकुचाते हैं।

(४) राम सब माताओं से जिस प्रकार प्रेमभाव से मिले, वह उनकी शिष्टता का ही सूचक नहीं है, उनके अंतःकरण की कोमलता और शुद्धता भी प्रकट करता है ।

(५) विवाहिता कन्या को पति की अनुगामिनी देख जनक जो यह हर्ष प्रकट करते हैं

पुत्रि ! पवित्र किए कुल दोज । सुजस धवल जग कह सब कोऊ ॥
वह धर्मभाव पर सुग्ध होकर ही ।

(६) भरत और राम दोनों जनक को पिता के ध्यान पर कहकर सब भार उन्हीं पर छोड़ते हैं ।

(७) सीता जी अपने पिता के डेरे पर जाकर माता के पास बैठी हैं । इतने में रात हो जाती है और वे असमंजस में पड़ती हैं

कहत न सीय सकुचि मन माही । इहाँ वसत्र रजनी भल नाहीं ॥

पति तपस्वी के वेश में भूशय्या पर रात काटें और पत्नी उनसे अलग राजसी ठाट-वाट के बीच रहे, यही असमंजस की बात है ।

(८) जत्र से कौशल्या आदि आई हैं, तत्र से सीता बराबर उनकी सेवा में लगी रहती हैं ।

(९) ब्राह्मण वर्ग के प्रति राज वर्ग के आदर और समान का जैसा मनोहर स्वरूप दिखाई पड़ता है, वैसा ही ब्राह्मण वर्ग में राज्य और लोक के हितसाधन की तत्परता झलक रही है ।

(१०) केवट के दूर से ऋषि को प्रणाम करने और ऋषि के उसे आलिंगन करने में उभय पक्ष का व्यवहारसौष्ठव प्रकाशित हो रहा है ।

(११) वन्य कोलनकरियों के प्रति सबका कैसा मृदुल और सुशील व्यवहार है ।

कवि की पूर्ण भावुकता इसमें है कि वह प्रत्येक मानवस्थिति में अपने को डालकर उसके अनुरूप भाव का अनुभव करे । इस शक्ति की परीक्षा का रामचरित से बढ़कर विस्तृत क्षेत्र और कहीं मिल सकता है ! जीवनस्थिति के इतने भेद और कहीं दिखाई पड़ते हैं ! इस क्षेत्र में जो कवि सर्वत्र पूरा उतरता दिखाई पड़ता है, उसकी भावुकता को और कोई नहीं पहुँच सकता । जो केवल दापत्य रति ही में अग्नी भावुकता प्रकट

कर सकें, या वीरोत्साह ही का अञ्छा चित्रण कर सकें, वे पूर्ण भावुक नहीं कहे जा सकते। पूर्ण भावुक वे ही हैं जो जीवन की प्रत्येक स्थिति के मर्मस्पर्शी अश का साक्षात्कार कर सकें और उसे श्रोता या पाठक के समुख अपनी शब्दशक्ति द्वारा प्रत्यक्ष कर सकें। हिन्दी के कवियों में इस प्रकार की सर्वोत्तमपूर्ण भावुकता हमारे गोस्वामीजी में ही है जिसके प्रभाव से रामचरितमानस उत्तरीय भारत की सारी जनता के गले का हार हो रहा है। वात्सल्य भाव का अनुभव करके पाठक तुरत बालक राम-लक्ष्मण के प्रवास का उत्साहपूर्ण जीवन देखते हैं जिसके भीतर आत्मावलम्बन का विकास होता है। फिर आचार्य-विषयक रति का स्वरूप देखते हुए वे जनकपुर में जाकर सीता-राम के परम पवित्र दापत्य भाव के दर्शन करते हैं। इसके उपरांत अयोध्या-त्याग के कष्ट दृश्य के भीतर भाग्य की अस्थिरता का कट्ट स्वरूप सामने आता है। तदनंतर पथिक वेशधारी राम जानकी के साथ साथ चलकर पाठक ग्रामीण स्त्री-पुरुषों के उस विशुद्ध सात्विक प्रेम का अनुभव करते हैं जिसे हम दापत्य, वात्सल्य आदि कोई विशेषण नहीं दे सकते, पर जो मनुष्यमात्र में स्वाभाविक है।

रमणीय वन पर्वत के बीच एक सुकुमारी राजवधू को साथ लिये दो वीर आत्मावलम्बी राजकुमारों को विपत्ति के दिनों को सुख के दिनों में परिवर्तित करते पाकर वे 'वीरभोग्या वसुधरा' की सत्यता हृदयंगम करते हैं। सीता हरण पर विप्रलम्भ शृंगार का माधुर्य देखकर पाठक फिर लंका दहन के अद्भुत, भयानक और वीभत्स दृश्य का निरीक्षण करते हुए राम रावण युद्ध के रौद्र और युद्धवीर तक पहुँचते हैं। शातरस का पुट तो बीच बीच में बराबर मिलता ही है। हास्यरस का पूर्ण समावेश रामचरितमानस के भीतर न करके नारद मोह के प्रसंग में उन्होंने किया है। इस प्रकार काव्य के गूढ और उच्च उद्देश्य को समझनेवाले, मानव जीवन के सुख और दुःख दोनों पक्षों के नाना रूपों के मर्मस्पर्शी चित्रण को देखकर, गोस्वामीजी के महत्त्व पर मुग्ध होते हैं; और स्थूल बहिरंग दृष्टि रखनेवाले भी, लक्षण ग्रथों में गिनाए हुए नवरसों और अलंकारों पर, अपना आह्लाद प्रकट करते हैं।

यहाँ पर कहा जा सकता है कि गोस्वामीजी मनुष्य जीवन की बहुत अधिक परिस्थितियों का जो सन्निवेश कर सके, वह रामचरित की विशेषता के कारण। इतने अधिक प्रकार की मानव दशाओं का सन्निवेश आपसे आप हो गया। ठीक है, पर उन सब दशाओं का यथातथ्य चित्रण बिना

की दीनता है। किसी के महत्व की सच्ची अनुभूति से उत्पन्न दीनता से भिन्न दीनता को लोभ, भय आदि का बदला हुआ रूप समझिए। जिससे बड़ा चातक और किसी को नहीं समझता, उसे छोड़ यदि और किसी के सामने वह दीनता प्रकट करे तो उसकी दीनता की सचाई में फर्क आ जाय, उसके प्रेम की अनन्यता भंग हो जाय। जो अब एक से कहता है कि “आपसे न माँगें तो और किससे माँगने जायेंगे?” और कल दूसरे से, वह उस दैन्य तक पहुँच ही नहीं सकता जो भक्ति का अंग है। जिस महत्व के प्रति सच्ची दीनता प्रकट की जाती है, उसका कुछ आभास लोक को उस दीनता में दिखाई पड़ता है

तीन लोक तिहुँ काल जस चातक ही के माथ ।

तुलसी जासु न दीनता सुनी दूसरे नाथ ॥

इस प्रेम के संबंध में ध्यान देने की बात यह है कि यह समान के प्रति नहीं है, अपने से बड़े या ऊँचे के प्रति है। गोस्वामीजी अपने से बड़े या छोटे के साथ प्रेम करने को समान के साथ प्रेम करने से अच्छा समझते हैं

कै लघु कै बड़ मीत भल, सब सनेह दुख सोइ ।

तुलसी ज्यों घृत मधु सरिस मिले महाविध होइ ॥

इससे उनका भीतरी अभिप्राय यह है कि छोटे बड़े के संबंध में घर्मभाव अधिक है। यदि प्रिय हमसे छोटा है तो उस पर जो हमारा प्रेम होगा वह दया, दक्षिण्य, अनुकंपा, क्षमा, साहाय्य इत्यादि वृत्तियों को उभारेगा, यदि प्रिय हमसे बड़ा है तो उसपर आलवित प्रेम, श्रद्धा, संमान, दैन्य, नम्रता, संकोच, कृतज्ञता, आज्ञाकारिता इत्यादि को जाग्रत करेगा। इसमें तो कुछ कहना ही नहीं कि हमारे गोस्वामीजी का प्रेम दूसरे प्रकार का था वह पूज्य बुद्धिगर्भित होकर भक्ति के रूप में था। उच्चता की जैसी प्राप्ति उच्च को आत्मसमर्पण करने से हो सकती है, वैसी समान को आत्मसमर्पण करने से नहीं। यह तो पहले ही दिखाया जा चुका है कि शील बाबाजी द्वारा निरूपित भक्ति के आलंबन के स्वरूप के आन्तरिक स्वरूप के सही-अतर्गत है। भक्ति और शील की परस्पर स्थिति ठीक उसी प्रकार विंव प्रतिविंब भाव से है जिस प्रकार आश्रय और आलंबन की। और आगे चलिए तो आश्रय और आलंबन की परस्पर स्थिति भी ठीक वही मिलती है जो ज्ञाता और ज्ञेय की है हमें तो ऐसा दिखाई-पड़ता है कि जो ज्ञान क्षेत्र में ज्ञाता और ज्ञेय है, वही भाव क्षेत्र में

आश्रय और आलवन है। ज्ञान की जिस चरम सीमा पर जाकर ज्ञाता और ज्ञेय एक हो जाते हैं, भाव की उसी चरम सीमा पर जाकर आश्रय और आलवन भी एक हो जाते हैं। शील और भक्ति का अभेद देखने का इतना विवेचन बहुत है।

दास्य प्रेम का दृश्य भी गोस्वामीजी ने बहुत ही सुंदर दिखाया है, पर बड़ी ही मर्यादा के साथ। नायिकाभेदवाले कवियों का सा या कृष्ण की रासलीला के रसिकों का सा लोकमर्यादा का उल्लंघन उसमें कहीं नहीं है। सीता राम के परम पुनीत प्रणय की जो प्रतिष्ठा उन्होंने मिथिला में की, उसकी परिपक्वता जीवन की भिन्न भिन्न दशाओं के बीच पति पत्नी के सम्बन्ध की उच्चता और रमणीयता संधटित करती दिखाई देती है। अभिषेक के राम को बन जाने की आज्ञा मिलती है। आनंदोत्सव का सारा दृश्य करुण दृश्य में परिणत हो जाता है। राम बन जाने को तैयार हैं और बन के क्लेश बहाते हुए सीता को घर रहने के लिये कहते हैं। इसपर सीता कहती हैं

वन दुख नाथ कहे बहुतेरे। भय विषाद परिताप धनेरे ॥
 प्रभु त्रियोग लवलेस समाना। सब मिलि होहिं नृकृपानिधाना ॥
 कुस किसलय साथरी सुहाई। प्रभु संग मंजु मनोज तुराई ॥
 कंद मूल फल अभिय अहारु। अबध सौधसत सरिस पहारु ॥
 मोहि मग चलत न होइहि हारी। छिनु छिनु चरन सरोज निहारी ॥
 पाँय पखारि वैठि तरु छाई। करिहौं जाउ मुदित मन माही ॥
 धार वार मृदु मूरति जोही। लागिहि ताति प्यारि न मोही ॥

दुःख की परिस्थिति में सुख की इस कल्पना के भीतर हम जीवन यात्रा में श्रांत पथिक के लिये प्रेम की शीतल सुखद छाया देखते हैं। यह प्रेम मार्ग निराला नहीं है, जीवन यात्रा के मार्ग से अलग होकर जानेवाला नहीं है। यह प्रेम कर्मक्षेत्र से अलग नहीं करता, उसमें बिखरे हुए काटों पर फूल बिछाता है। राम जानकी को नगे पाँव चलते देख ग्रामवासी कहते हैं

जौ जगदीस इनहिं वन दीन्हा। कस न सुमनमय मारग कीन्हा ॥

थोड़ी दूर साथ चलकर उन्होंने जान लिया होगा कि उनका मार्ग 'सुमन-मय' ही है। प्रेम के प्रभाव से जगल में भी मगल था। सीता को तो सहस्रों अयोध्याओं का सुख वहाँ मिल रहा था

हृदय की विशालता, भाव प्रसार की शक्ति, मर्मस्पर्शी स्वरुणों की उद्भावना और शब्दशक्ति की सिद्धि के नहीं हो सकता। मानव प्रकृति के जितने अधिक रूपों के साथ गोस्वामीजी के हृदय का रागात्मक सामंजस्य हम देखते हैं, उतना अधिक हिंदी भाषा के और किसी कवि के हृदय का नहीं। यदि कहीं सौंदर्य है तो प्रफुल्लता, शक्ति है तो प्रणति, शील है तो हर्षपुलक, गुण है तो आदर, पाप है तो घृणा, अत्याचार है तो क्रोध, अलौकिकता है तो विस्मय, पाषण्ड है तो कुठन, शोक है तो कर्णा, आनंदोत्सव है तो उल्लास, उपकार है तो कृतज्ञता, महत्व है तो दीनता, तुलसीदासजी के हृदय में विंश प्रतिविंब भाव से विद्यमान है।

गोस्वामीजी की भावात्मक सचा का अधिक विस्तार स्वीकार करते हुए भी वह पूछा जा सकता है कि क्या उनके भावों में पूरी गहराई या तीव्रता भी है? यदि तीव्रता न होती, भावों का पूर्ण उर्क उनके वचनों में न होता, तो वे इतने सर्वप्रिय कैसे होते? भावों के साधारण उद्गार से ही उनकी तृप्ति नहीं हो सकती। यह बात अवश्य है कि जो भाव सबसे अधिक प्रकृतिस्य है, उसकी व्यंजना सबसे अधिक गूढ और ठीक है। जो प्रेमभाव अत्यंत उत्कर्ष पर पहुँचा हुआ उन्होंने प्रकट किया है, वह अलौकिक है, अविचल है और अनन्य है। वह धन और चातक का प्रेम है।

एक भरोसो, एक बल, एक आस विश्वास।

एक राम घनस्थाम हित, चातक तुलसीदास ॥

अपना उद्देश्य वह आप ही है। उसकी प्यास, उसकी उत्कठा सदा बनी रहे, इसी में उसकी मर्यादा है; इसी में उसका महत्व है

चातक तुलसी के भते स्वातिहु पियै न पानि।

प्रेम नृषा वादति भली, घटे चटैगी आनि ॥

प्रिय के लाख दुर्व्यवहार से भी वह हटनेवाला नहीं है

वरषि पुरुष पाहन पयद पंख करौ टुक टुक।

तुलसी परी न चाहिए चतुर चातकहि चूक ॥

उपल वरषि गरजत तरजि, डारत कुलिस कठोर।

चितव कि चातक मेध तजि कत्रहु दूसरी ओर ?

वह मेघ के लोक हितकर स्वरूप के प्रति आप से आप है वह जगत् के हित को देखकर है

जीव चराचर जहँ लग है सब को हित मेह ।

तुलसी चातक मन बस्यौ घन सों सहज सनेह ॥

जगत् में सब अपने सुख के लिये अनेक साधन और यत्न करते हैं और फलप्राप्ति से सुखी होते हैं । फिर चातक और मेघ का वह प्रेम कैसा है जिसके भीतर न किसी सुख का साधन है, न फल की चाह ! यह ऐसा ही कुछ है

साधन साँसति सब सहत, सबहि सुखद फल लाहु ।

तुलसी चातक जलद की, रीक्ति वृक्ति बुध काहु ॥

चातक को मेघ का जीवों को सुख देना अत्यंत प्रिय लगता है । वह जो बारहों महीने चिल्लाता है, सो अधिकतर प्रिय के इस सुखदायक मनोहर रूप के दर्शन के लिये, केवल स्वाती की दो वूँदों के लिये नहीं

जाँचे बारह मास पियै पपीहा स्वाति जल ।

उसकी याचना के भीतर जगत् की याचना है, अतः इस याचना से उसका मान है । इस माँगने को वह अपना माँगना नहीं समझता —

नहिँ जाचत नहिँ संग्रही सीस नाइ नहिँ लेइ ।

ऐसे मानी माँगनेहि को बारिद त्रिनु देइ ॥

अब इस प्रेम की अनन्यता का स्वरूप देखिए

चरग जगुगत चातकहिँ नेम प्रेम की पीर ।

तुलसी परवश हाड़ पर परिहै पुहमी नीर ॥

बध्यो बधिक, पखो पुन्यजल, उलटि उठाई चोंच ।

तुलसी चातक प्रेम पट मरतहुँ लगी न खोंच ॥

चातक का प्रिय लोकसुखदायी है । उसका मेघ सचमुच बड़ा है और सबके लिये बड़ा है । अतः चातक के प्रेम के भीतर महत्व की आनंदमयी स्वीकृति छिपी हुई है । इस महत्व के समुल्ल वह जो दीनता प्रकट करता है वह सच्ची दीनता है, हृदय के भीतर अनुभव की हुई दीनता है, प्रेम

नाह नेह नित बढत बिलोकी । हरषित रहति दिवस जिमि कोकी ॥
 सिय मन राम चरन अनुरागा । अवध सहस सम धन प्रिय लागा ॥
 परन कुटी प्रिय प्रियतम संगी । प्रिय परिवार कुरंग विहंगी ॥
 सासु ससुरसभ मुनितिय मुनिवर । असन अमियसम कंद मूल फर ॥

अयोध्या से अधिक सुख का रहस्य क्या है ? प्रिय-के साथ सहयोग के अधिक अवसर । अयोध्या में सहयोग और सेवा के इतने अवसर कहाँ मिल सकते थे ? जीवनयात्रा की स्वाभाविक आवश्यकताओं की पूर्ति वन में अपने हाथों से करनी पड़ती थी । कुटी छाना, स्थान स्वच्छ करना, जल भर लाना, ईंधन और कद मूल इकट्ठा करना इत्यादि वहाँ के नित्य जीवन के अंग थे । ऐसे प्राकृतिक जीवन में प्रेम का जो विकास हो सकता है, वह कृत्रिम जीवन में दुर्लभ है । प्रिय के प्रयत्नों में ऐसे ही स्वाभाविक सहयोग की अभिलाषिणी एक ग्रामीण नायिका कहती है

आगि लागि घर जरिगा, वड़ सुख कीन ॥
 प्रिय के हाथ बड़लवा भरि भरि दीन ॥

दूसरा कारण इस सुख का था हृदय का प्रकृति के अनेक रूपों के साथ सामंजस्य, जिसके प्रभाव से 'कुरंग विहंग' अपने परिवार के भीतर जान पड़ते थे । उस जगजननी जानकी का हृदय ऐसा न होगा तो और किसका होगा जिसे एक स्थान पर लगाए हुए फूल पौदों को छोड़कर अन्य स्थान पर जाते हुए भी दुःख होता था ।

सीताजी द्वारा शृंगार के संचारी भाव 'ब्रीड़ा' की व्यंजना के लिये कैसा उपयुक्त अवसर चुना गया है ! वन के मार्ग में ग्रामीण स्त्रियाँ राम की ओर लक्ष्य करके सीता से पूछती हैं कि ये तुम्हारे कौन हैं । इस पर सीता

तिनहिं बिलोकि बिलोकति धरनी । दुहुँ सँकोच सकुचति वर-वरनी ॥

'बिलोकति धरनी' कितनी स्वाभाविक मुद्रा है ! 'दुहुँ सँकोच' द्वारा कवि ने सीता के हृदय की कोमलता और अभिमान-शून्यता भी कैसे ढग से व्यजित कर दी है । एक तो राम को खुले शब्दों में अपना पति कहने में सँकोच, दूसरा सकोच यह समझकर कि यदि इन भोली भाली स्त्रियों को कोई उचर न दिया जायगा तो वे मन में दुखी होंगी और मुझे अभिमानिनी समझेंगी ।

इसके आगे सीताजी में शृगारी चेष्टाओं का विधान भी अत्यन्त निपुणता और भावुकता के साथ गोस्वामीजी ने किया है

बहुरि वदन-विधु अंचल ढॉकी । पिय-तन चितै भौंह कर वॉकी ॥
खंजन मजु तिरिछे नैननि । निज पति कहेउ तिन्हहिं सिय सैननि ॥

यदि आम रास्ते पर राम के साथ बातचीत करने में ये चेष्टाएँ दिखाई जातीं तो कुलवधू की 'मर्यादा का भंग होता और कोई विशेष निपुणता की बात न होती, रुठि का अनुसरण मात्र होता । पर बीच में उन स्त्रियों को डाल देने से एक परदा भी खड़ा हो गया और अधिक स्वाभाविकता भी आ गई । सीता में ये चेष्टाएँ अपने साथ राम के सवध की भावना द्वारा उत्पन्न दिखाई पड़ती हैं । यदि रामसीता के परस्पर व्यवहार में ये चेष्टाएँ दिखाई जातीं तो 'संभोग शृंगार' का खुला वर्णन हो जाता, जो गोस्वामीजी ने कहीं नहीं किया है ।

अब प्रश्न यह है कि ये चेष्टाएँ 'अनुभाव' होंगी या विभावातर्गत 'हाव' । हिंदी के लक्षण ग्रंथों में 'हाव' प्रायः 'अनुभाव' के अंतर्गत रखे मिलते हैं । पर यह ठीक नहीं है । 'अनुभाव' के अतर्गत केवल आश्रय की चेष्टाएँ आ सकती हैं । 'आश्रय' की चेष्टाओं का उद्देश्य किसी भाव की व्यञ्जना करना होता है । पर 'हावों' का सन्निवेश किसी भाव की व्यञ्जना कराने के लिये नहीं होता, बल्कि नायिका का मोहक प्रभाव बढाने के लिये, अर्थात् उसकी रमणीयता की वृद्धि के लिये, होता है । जिसकी रमणीयता या चित्ताकर्षकता का वर्णन या विधान किया जाता है, वह 'आलंबन' होता है । अतः 'हाव' नामक चेष्टाएँ आलंबनगत ही मानी जायँगी और आलंबनगत होने के कारण उनका स्थान 'विभाव' के अतर्गत ही ठहरता है ।

अब विचार करना चाहिए कि सीताजी की उक्त चेष्टाएँ 'अनुभाव' होंगी या 'हाव' । लक्षण के अनुसार 'संभोगेच्छा प्रकाशक भ्रूनेत्रादिविकार' ही 'हाव' कहलाते हैं । पर सीताजी के विकार इस प्रकार के नहीं हैं । वे विकार राम के साथ अपने सवध की भावना से उत्पन्न हैं और उनके प्रेम की व्यञ्जना करते हैं । इस प्रकार आश्रय की चेष्टाएँ होने के कारण वे विकार 'अनुभाव' ही होंगे ।

सीताहरण होने पर इस प्रेम को हम एक ऐसे मनोहर क्षेत्र का द्वार खोलते हुए पाते हैं जिसमें बल और पराक्रम अपनी परमावस्था को पहुँचकर अनीति और अत्याचार को ध्वंस कर देता है। वन में सीता का वियोग चारपाई पर करवटें बदलनेवाला प्रेम नहीं है चार कदम पर मथुरा गए हुए गोपाल के लिये गोपियों के बैठे बैठे चलानेवाला वियोग नहीं है, झाड़ियों में थोड़ी देर के लिये छिपे हुए कृष्ण के निमित्त राधा की आँखों से आँसुओं की नदी बहानेवाला वियोग नहीं है यह राम को निर्जन वनों और पहाड़ों में लुमानेवाला, सेना एकत्र करनेवाला, पृथ्वी का भार उतारनेवाला वियोग है। इस वियोग की गमीरता के सामने सूरदास द्वारा अफित वियोग अतिशयोक्तिपूर्ण होने पर भी बालक्रीड़ा सा लगता है।

इनुमान् के प्रकट होने के पहले जानकी उद्विग्न होकर कह रही थीं

पावकमय ससि स्रवत न आगी। मानहुँ मोहिं जानि हतमागी ॥
सुनिय वितय मम विटप असोका। सत्य नाम करु हरु मम सोका ॥
नूतन किसलय अतल सयाना। देहि अगिति जिति करहि निदाना ॥

इतना कहते ही इनुमान् का मुद्रिका गिराना और सीता का उसे अंगार समझकर हाथ में लेना, वह सब तो गोस्वामीजी ने प्रसन्नराधव नाटक से लिया है। इनुमान् को सामने पाकर सीता उसी मर्यादा के साथ अपने वियोगजनित दुःख की व्यंजना करती हैं जिस मर्यादा के साथ माता पुत्र के सामने कर सकती है। वे पहले 'अनुष सहित' राम का (अकेले राम का नहीं) कुशल पूछती हैं, फिर कहती हैं

कोमलचित कृपालु रघुराई। कपि, केहि हेतु घरी निठुराई ॥
सहज वानि सेवक सुखदायक। कत्रहुँक सुरति करत रघुनायक ॥
कत्रहुँ नयन मम सीतल तावा। होइहिं निरखि स्थाम मृदुगाता ॥

प्रिय के कुशल मंगल के हेतु व्यग्रता भारतीय ललनाओं के वियोग का प्रधान लक्षण है। प्रिय सुख में है या दुःख में है, यह संशय विरह में दया या कषण भाव का हलका सा मेल कर देता है, भारत की कुल-वधू का विरह आबारा आशिकों माधुकों का विरह नहीं है, वह जीवन के गाभीर्य को लिए हुए रहता है। यह वह विरह नहीं है जिसमें विरही

अपना ही जलना और मरना देखता है, प्रिय मरता है कि जीता है, इससे कोई मतलब नहीं।

पवित्र दापत्य रति की कैसी मनोहर व्यजना उन्होंने सीता द्वारा उस समय कराई है जिस समय ग्रामवनिताओं ने मार्ग में राम को दिखाकर उनसे पूछा था कि "ये तुम्हारे कौन हैं?"

कोटि मनोज लजावन हारे। सुसुखि कहहु को आहिं पुन्हारे ॥
 सुनि सनेहमय मंजुल वानी। सकुचि सीय मन महँ सुसुकानी ॥
 तिन्हहिं विलोकि विलोकति धरनी। दुहुँ सँकोच सकुचति वर वरनी ॥
 सकुचि सप्रेम बालभृगनयनी। धोली मधुर पचन पिकवयनी ॥
 सहज सुभाय सुभग तन गोरे। नाम लपन लघु देवर मोरे ॥
 वहुरि वदन विधु अंचल ढाँकी। पिय तन चितै भौह करि बाँकी ॥
 खंजन मजु तिरीछे नैननि। निज पति कहेउ तिन्हहिं सिय सैननि ॥

कुलवधू की इस अत्य व्यंजना में जो गौरव और माधुर्य है, वह उद्धत प्रेमप्रलाप में कहाँ?

शोक का चित्रण भी गोस्वामीजी ने अत्यंत हृदयद्रावक पद्धति से किया है। शोक के स्थल तुलसीवर्णित रामचरित में दो हैं एक तो अयोध्या में राम वनगमन का प्रसंग और दूसरा लका में लक्ष्मण को शक्ति लगाने का। राम के वन जाने पर दुःख फैला, वह शोक ही माना जायगा; वह प्रिय का प्रवासजन्य दुःख नहीं। अभिप्रेक के समय वनवास बड़े दुःख की बात है

कैकयनंदनि मंदमति कठिन कुटिलपन कीन्ह।

जेहि रधुनंदन जानकिहिं सुख अवसर दुख दीन्ह ॥

अतः परिषनों और प्रजा का दुःख राम की दुःखदशा समझकर भी था, केवल राम का अलग होना देखकर नहीं

राम चलत अति भएउ विषादू। सुनि न जाइ पुर आरतनादू ॥

यह विषाद (जो शोक का सचारी है) और यह आर्तनाद शोक-सूचक है। प्रिय के दुःख या पीड़ा पर जो दुःख हो, वह शोक है, प्रिय के कुछ दिनों के लिये वियुक्त होने मात्र का जो दुःख हो, वह विरह है। अतः राम के इस दुःखमय प्रवास पर जो दुःख लोगों को हुआ, यह शोक और वियोग दोनों है।

“तुलसी राम त्रियोग सोक वस समुक्त नहि सुमुक्ताए ।”

मैं वियोगी और शोकसूचक वाक्य यद्यपि मिले हुए हैं, पर हम चाहें तो उन्हें अलग करके भी देख सकते हैं। शुद्ध वियोग -

जब जब भवन विलोकति सुनो ।

तब तब विकल होति कौसल्या, दिन दिन प्रति दुख दूनो ॥

को अब प्रात कलेज भोगत रुठि चलैगो साई ?

स्याम तामरस नयन स्रवत जल काहि लेहुँ पर लाई ?

शोक या कष्ट की व्यंजना इस प्रकार के वाक्यों में सम्भिए

मृदु मूरति सुकुमार सुभाऊ । ताति वाउ तन लाग न काऊ ॥

ते वन वसहिं विपति सब भाँती । निदरे कोटि कुलिस सहि छाती ॥

राम सुना दुख कान न काऊ । जीवन तर जिमि जोगवइ राऊ ॥

ते अब फिरत विपिन पदचारी । कंद मूल फल फूल अहारी ॥

दशरथ के मरण पर यह शोक अपनी पूर्ण दशा पर पहुँच जाता है। उस समय की अयोध्या की दशा के वर्णन में पाठकों को कष्ट की ऐसी घारा दिखाई पड़ती है, जिसमें पुरवासियों के साथ वे भी मग्न हो जाते हैं

लागति अवध भयावनि भारी । मानहुँ कालराति अधियारी ॥

धोर जंतु सम पुर नर नारी । डरपहिं एकहि एक निहारी ॥

धर मसान, परिजन जनु भूता । सुत हित मीत मनहुँ जमदूता ॥

वागन्ह विटप वेलि कुम्हिलार्हा । सरित सरोवर देखि न जाहीं ॥

विधि कैकयी किरातिनि कीन्हों । जेहि द्व दुसह दसहु दिसि दीन्हों ॥

सहि न सके रघुवर विरहागी । चले लोग सब व्याकुल भागी ॥

करि विलाप सब रोवहिं रानी । महाविपति किमि जाइ वसानी ॥

सुनि विलाप दुखहू दुख लागे । धीरजहू कर धीरज भागे ॥

गोस्वामीजी द्वारा चित्रित राजकुल का यह शोक ऐसा शोक है जिसके भागी केवल पुरवासी ही नहीं, मनुष्य मात्र हो सकते हैं; क्योंकि यह ऐसे आलवन के प्रति है जिसके थोड़े से दुःख को भी

१ यद्यपि वन गमन के समय राम इतने बच्चे न थे, पर वात्सल्य दिखाने के लिये गोस्वामीजी ने कौसल्या के मुख से ऐसा ही कहलाया है ।

देख मनुष्य कहलानेवाले मात्र न सही तो मनुष्यता रखनेवाले सब कर्णार्द्र हो सकते हैं।

दूसरा कर्ण दृश्य लक्ष्मण को शक्ति लगने पर राम का विलाप है। इस विलाप के भीतर शोक की व्यजना अत्यंत स्वाभाविक रीति से की गई है। उसके प्रवाह में एक क्षण के लिये सारे नियम, मत, सारी 'दृढता' वही जाती सी दिखाई देती है।

जौ जनतेउँ वन बंधु विछोहू । पिता धचन मनतेउँ नहि ओहू ।

भाव दर्शा का तात्पर्य न समझनेवाले, नीति के नाम पर पापड धारण करनेवाले, इसे चरित्रग्लानि समझेंगे या कहेंगे। पर ऐसे प्रिय बंधु का शोक, जिसने एक क्षण के लिये भी विपत्ति में साथ न छोड़ा, यदि एक क्षण के लिये सब बातों का विचार छुड़ा देनेवाला न होता तो राम के हृदय की वह कोमलता कहाँ दिखाई पड़ती जो भक्तों की आशा का अवलंबन है? यह कोमलता, यह सहृदयता सब प्रकार के नियमों से परे है। नियमों से निराश होकर, 'कर्मवाद' की कठोरता से घबराकर, परोक्ष 'ज्ञान' और परोक्ष 'शक्ति' मात्र से पूरा पड़ता न देखकर ही तो मनुष्य परोक्ष 'हृदय' की खोज में लगा और अंत में भक्तिमार्ग में जाकर उस परोक्ष हृदय को उसमें पाया। भक्त लोगों का ईश्वर अविचल नियमों की समष्टि मात्र नहीं है; वह क्षमा, दया, उदारता इत्यादि का अनंत समुद्र है। लोक में जो कुछ क्षमा, दया, उदारता आदि दिखाई देती है वह उसी समुद्र का एक बिंदु है।

'आत्मग्लानि' का जैसा पवित्र और सच्चा स्वरूप गोस्वामीजी ने दिखाया है, वैसा शायद ही किसी ने कहाँ दिखाया हो। आत्मग्लानि का उदय शुद्ध और सात्त्विक अतःकरण में ही हो सकता है, अतः भरत से बढकर उपयुक्त आश्रय उसके लिये और कहाँ मिल सकता है? आत्मग्लानि नामक मानसिक शैथिल्य या तो अपनी बुराई का अनुभव आप करने से होता है अथवा किसी बुरे प्रसंग के साथ अपना संबंध लोक में दिखाई पड़ने से उत्पन्न हीनता का अनुभव करने से। भरतजी को ग्लानि थी दूसरे प्रकार की, पर बड़ी सच्ची और बड़ी गहरी थी। जिन राम का उनपर इतना गाढा स्नेह था, जिन्हें वे लोकोत्तर श्रेष्ठ और भक्ति की दृष्टि से देखते आए, उनके विरोधी वे समझे जायँ,

यह दुःख उनके लिये असह्य था। इस दुःख के भार से हलके होने के लिये वे छुटपटाने लगे, इस घोर आत्मग्लानि को वे हृदय में न रख सके -
को त्रिभुवन मोहि सरिस अभागी। गति असि तोरि मातु जेहि लागी ॥
पितु सुरपुर, वन रघुवर-केतू। मै केवल सब अनरथ हेतू ॥
धिग मोहि भयउ वेनु-वन आगी। दुसह-दाह-दुख-दूषन-भागी ॥

वे रह रहकर सोचते हैं कि मैं लाख अपनी सफाई दूँ, पर लोक की दृष्टि में निष्कलंक नहीं दिखाई पड़ सकता

जो पै हौं मातु मते महुँ ह्वौं ।

तौ जननी जग में या मुख की कहाँ कालिमा ध्वैहौं ?
क्यों हौं आज होत सुचि सपथनि ? कौन मानिहै साँची ?
सहिमा मृगी कौन सुकृती की खल वच विसिपन पाँची ?
गहि न जाति रसना काहू की, कहाँ जाहि जो सूँझै ?
दीनवधु कारुण्यसिंधु विनु कौन हिये की वृझै ?

कैकयी को सामने पाकर इस ग्लानि के साथ अमर्ष का संयोग हो जाता है। उसकी पवित्रता के सामने माता के प्रति यह अवनता कैसी मनोहर दिखाई पड़ती है

(क) जो पै कुरुचि रही अति तोहीं । जनमत काहे न मारेसि मोही ॥
पेड़ काटि तैं पालउ साँचा । मीन जियन-हित वारि उलीचा ॥
जव तैं कुमति ! कुमत जियठयऊ । खंड खंड होइ हृदय न गयऊ ॥
वर माँगत मन भई न पीरा । गरि न जीह मुँह परेउ न कीरा ॥
अस को जीव-जंतु जग माँही । जेहि रघुनाथ प्रान-प्रिय नाहीं ॥
भे अति अहितरामवेउ तोहीं । को तू अहसि ? सत्य कहु मोहीं ॥

(ख) ऐसे तै क्यों कहु वचन कह्यो, री ?

“राम जाहु कानन” कठोर तेरे कैसे धौं हृदय रह्यो री ॥
दिनकर वंस, पिता दसरथ से राम लषन से भाई ॥
जननी ! तू जननी तो कहाँ कहाँ ? विधि केहि खोरि न लाई ॥
“हौं लहिहौं सुख राजमातु हें, सुत सिर छत्र धरैगो ॥”
कुल कलंक-मल-मूल मनोरथ तव विनु कौन करैगो ?
ऐहँ राम सुखी सब हँहँ, ईस अजस भरो हरिहै ?
तुलसीदास मोको बड़ो सोच, तू जनम कौन विधि भरिहै ?

एक बार तो संसार की ओर देखकर भरतजी अथश छूटने से निराश होते हैं, पर फिर उन्हें आशा बँघती है और वे कैकेयी से कहते हैं कि ईश मेरा तो अथश नहरेंगे, मैं तो मुँह दिखाने लायक हो जाऊँगा; पर तू अपने दिन कैसे काटेगी ? वे समझते हैं कि राम के आते ही मेरा अथश दूर हो जायगा। उनको विश्वास है कि सारा संसार मुझे दोषी माने, पर सुशीलता की मूर्ति राम मुझे दोषी नहीं मान सकते।

परिहरि राम सीय जग माहीं। कोउ न कहहि मोर मत नाहीं।

राम की सुशीलता पर भरत को इतना अविचल विश्वास है ! वह सुशीलता धन्य है जिस पर इतना विश्वास टिक सके; और वह विश्वास धन्य है जो सुशीलता पर इस अविचल भाव से जमा रहे। भरत की आशा का एकमात्र आधार यही विश्वास है। कौशल्या के सामने जिन वाक्यों द्वारा वे अपनी सफाई देते हैं, उनके एक एक शब्द से अंतःकरण की स्वच्छता झलकती है। उनकी शपथ उनकी अंतर्वेदना की व्यजना है

जे अथ मातु, पिता, सुत मारे। गाय गोठ महिसुर पुर जारे ॥
जे अथ तिय बालक बध कीन्हे। मीत महीपति माहुर दीन्हे ॥
जे पातक उपपातक अहर्हीं। करम बचन मन भव कवि कहर्हीं ॥
ते पातक मोहि होहु विधाता। जाँ एहु होइ मोर मत माता !

इस सफाई के सामने हजारों वकीलों की सफाई कुछ नहीं है, इन कसमों के सामने लाखों कसमें कुछ नहीं हैं। यहाँ वह हृदय खोलकर रख दिया गया है जिसकी पवित्रता को देख जो चाहे अपना हृदय निर्मल कर ले।

हास्यरस का एक अच्छा छोटा नारदमोह के प्रसंग में मिलता है। नारदजी बदर का मुँह लेकर स्वयंवर की समा में एक राजकन्या को मोहित करने बैठे हैं

काहु न लखा सो चरित विसेखा। सो सरूप नृप-कन्या देखा ॥
मकंद धदन भयंकर देही। देखत हृदय क्रोध भा तेही ॥
जेहि दिसि बैठे नारद फूली। सो दिसि तेहि न विलोकी भूली ॥
पुनि पुनि मुनि एकसहिं अकुलार्हीं। देखि दत्ता हरगन सुसुकार्हीं ॥

गोस्वामीजी का यह हास भी मर्यादा के साथ है, 'स्मित' हास है, बड़े लोगों का हास है। उसपर भी उद्देश्यगर्भित है, निरा हास ही हास नहीं

है। यह मोह और अहंकार छुड़ाने का एक साधन है। इसके आलंवन का स्वरूप भी विदूषकों का सा कृत्रिम नहीं है।

हास के अतिरिक्त बालविनोद की सामग्री देखनी हो, तो सुंदर कांड में एक लंबी पूँछ के बदर को पूँछ में लुका बोंधकर नाचते हुए और राक्षसों के लड़कों को ताली बजा बजाकर कूदते हुए देखिए। थोड़ी देर वहीं ठहरने पर ऐसा भयानक और वीभत्स कांड देखने को मिलेगा, जो भुलाए न भूलेगा। कवितावली में लंकादहन का बड़ा ही विस्तृत और पूर्ण चित्रण है। देखिए, कैसा आवेगपूर्ण भय है

(क) “लागि, लागि आगि” भागि भागि चले जहाँ तहाँ,
धीय को न माय, वाप पूत न सँभारही।
छूटे वार, बसन उधारे, धूम धुंध अंध,
कहँ वारे वूढ़े “वारि वारि” वार वारही ॥
हय हिहिनात भागे जात, घहरात गज,
भारी भीर ठेलि पेलि रौँदि खौँदि डारही ॥
नाम लै चिलात, विललात अकुलात अति,
तात, तात ! तौँसियत भौँसियत भारही ॥

(ख) लपट कराल ज्वालजाल माल दहूँ दिसि,
धूम अकुलाने पहिचानै कौन काहिरे ॥
पानी को ललात, विललात जरे गात जात,
परे पाइमाल जात, आत ! तू निवाहिरे ॥
प्रिय ! तू पराहि, नाथ नाथ ! तू पराहि, वाप,
वाप ! तू पराहि, पूत, पूत ! तू पराहिरे ॥
तुलसी विलोकि लोग व्याकुल विहाल कहँ,
“लेहि दससीस अत्र वीस चख चाहिरे ॥”

इसी लंकादहन के भीतर यह वीभत्स कांड सामने आता है

हाट वाट हाटक पिधलि घी सो घनो,
कनक-कराही लंक तलफति ताय सौं।
नाना पकवान जातुधान बलवान सब,
पागि पागि ढेरी कीन्हीं भली भौँति भाय सौं ॥

पिशाचिनियों और डाकिनियों की नीमत्स क्रीड़ा का जो कविप्रथानुसार वर्णन है, वह तो है ही, जैसे

ओम्हरी की भोरी काँधे, आँतनि की सेल्ही बाँधे,
 भूङ् के कमंडलु, खपर किए कोरि कै
 जोगिनी सुड ग सुड सुंड बनी तापसी सी,
 तीर तीर वैठी सो समर-सरि खोरि कै ॥
 सोनिव सों सानि सानि गूदा खात सतुआ से,
 प्रेत एक पियत पहोरि घोरि घोरि कै ॥
 तुलसी वैताल भूत साथ लिए भूतनाथ,
 हेरि हेरि हँसत हैं हाथ हाथ जोरि कै ॥

कथायुद्ध की पूरी पांचवीं के साथ बहुत थोड़े में रौद्र रस का उदाहरण देखा हो, तो यह देखिए

मापे लखन कुटिल भईं भौहैं । रद-पट फरकत नयन रिसौहैं ॥
 रधुवंसिन महँ जहँ कोउ होई । तेहि समाज अस कहै न कोई ॥

इसमें अनुभाव भी है, अमर्ष सचारी भी है। संभव है, कुछ लोगों को “रिसौहैं” शब्द के कारण ‘स्वशब्दवाच्यत्व’ दोष दिखाई पड़े, पर अनुभाव आदि द्वारा पूर्ण व्यंजना हो जाने पर विशेषण रूप में ‘भाव’ का नाम आ जाना दोष नहीं कहा जा सकता।

युद्धवीर के उदाहरणों से तो सारा लकाकाड भरा पड़ा है। ‘उत्साह’ नामक भाव की भी व्यंजना अत्यंत उत्कर्ष को पहुँची हुई है और युद्ध के दृश्य का चित्रण भी बड़ा ही उग्र और प्रचंड है। वीर रस का वर्णन-कौशल उन्होंने तीन शैलियों के भीतर दिखाया है प्राचीन राजपूत काल के चारणों की छ्न्दुवाली ओजस्विनी शैली के भीतर, इधर के कुटकारिए कवियों की दडकवाली शैली के भीतर; और अपनी निज की गीतिका-वाली शैली के भीतर। नीचे तीनों का क्रमशः एक एक उदाहरण दिया जाता है

(१) कतहुँ त्रिटप भूघर उपारि परसेन वरवखत ।
 कतहुँ बाजि सों बाजि, मर्दि गजराज करवखत ॥
 चरन चोट चटकन चकोट अरि उर सिर वजत ।
 विकट कटक विहरत वार-वारिद जिभि गजत ॥

लंगूर लपेटत पटक भट "जयति राम, जय" उचरत ।
तुलसीस इपवननंदन अटल जुद्ध, क्रुद्ध कौतुक करत ॥

(२) दबकि दबोरे एक, वारिध मे बोरे एक,
मगन मही में एक गगन चढ़ात हैं ।
पकरि पखारे, कर चरन उखारे, एक,
चीरि फारि डारे एक भीजि मारे लात है ॥
तुलसी लखत राम रावन, विबुध विधि,
चक्रपानि चंडीपति चडिका सिहात हैं ।
बड़े बड़े वानइत वीर वलवान बड़े,
जातुधान जूथप निपाते वातजात हैं ॥

(३) भए क्रुद्ध जुद्ध-विरुद्ध रघुपति त्रोन सायक कसमसे ।
कोदंड धुनि अति चड सुनि मनुजाद सब मारत त्रसे ॥
मंदोदरी उर कंप कंपति कमठ भू भूधर त्रसे ।
चिक्करहि दिग्गज दसन गहि महि, देखि कौतुक सुर हँसे ॥

धनुष चढाने के लिये राम और लक्ष्मण का उत्साह और धनुर्भंग
की प्रचंडता का वर्णन भी अत्यंत वीरोह्लासपूर्ण है । जनक के वचन पर
उत्तेजित होकर लक्ष्मण कहते हैं

सुनहु भानु-कुल-कमल-भानु ! जौ अब अनुसासन पावौ ।
का वापुरो पिनाकु ? मेलि गुन मंदर-मेरु तवावौ ॥
देखौ निज किंकर को कौतुक, क्यो कोदंड चढ़ावौ ।
लै धावौ, भंजौ मृनाल ज्यो तौ प्रभु अनुज कहावौ ॥

धनुष टूटने पर

डिगति जवि अति गुवि, सर्व पव्यै समुद्र सर ।
व्याल बधिर तेहि काल, विकल दिग्पाल चराचर ॥
दिग्गयंद तरखरत, परत दसकंठ सुक्ख भर ।
सुर विमान हिमभानु भानु संवटित परस्पर ॥

चौंके विरंचि संकर सहित, कोल कमठ अहि कलमल्यो ।
प्रह्लांड खंड कियो चड धुनि जबहि राम लिव धनु दल्यो ॥

धनुर्भंग के इस वर्णन में प्रत्यंत यह उठता है कि इसमें प्रदर्शित 'उत्साह'
का आलंबन क्या है । प्रचलित साहित्य ग्रंथों में देखिए तो युद्धवीर

का आलंबन विजेतव्य ही मिलेगा। यह विजेतव्य शत्रु या प्रतिपक्षी ही हुआ करता है। अतः यहाँ विजेतव्य धनुष ही हो सकता है। पर पृथ्वी पर पड़ा हुआ झड़ धनुष मनुष्य के हृदय में उठाने या तोड़ने का उत्साह किस तरह जाग्रत करेगा, यह समझते नहीं बनता है। वह तो पड़ा पड़ा ललकार नहीं रहा है। यदि किसी मनुष्य में इतना साहस और बल है कि वह बड़ी बड़ी चट्टानों को उठा सकता है, तो पहाड़ पर जाकर उसकी क्या दशा होगी ? अतः हमारी समझ में उत्साह का आलंबन कोई विकट या दुष्कर 'कर्म' ही होता है।

लक्ष्मण को शक्ति लगने पर राम की व्याकुलता देख कार्य तत्परता की भूति हनुमान् कहते हैं

जो हौं अब अनुसासन पावौं ।

तौ चंद्रमहिं निचोरि चैल ज्यों आनि सुधा सिर नावौं ॥

कै पाताल दलौं व्यालावलि अमृतकुंड महि लावौं ।

भेदि 'भुवन करि भानु वाहिरो पुरत राहु दै तावौं ॥

विबुध वैद चरवर आनौं धरि तौ प्रभु अनुज कहावौं ।

पदकों मीच नीच भूपक ज्यों सवहि को पायु बहावौं ॥

हनुमान् के इस 'वीरोत्साह' का आलंबन क्या है ? क्या चंद्रमा, अश्विनीकुमार इत्यादि ? खैर, इसका विस्तृत विवेचन अन्यत्र किया जायगा, यहाँ इतना ही निवेदन करके रसज्ञों से क्षमा चाहते हैं।

अब अद्भुत रस का एक उदाहरण देकर यह प्रसंग समाप्त किया जाता है। हनुमान्जी पहाड़ हाथ में लिये आकाशमार्ग से अपूर्व वेग के साथ उड़े जा रहे हैं

लीन्हों उखारि पहार त्रिसाल चल्यो तेहि काल विलग्न न लायो ।

मारुत - नंदन मारुत को, मन को खगराज को वेग लजायो ॥

तीखी पुरा तुलसी कहतो पै हिये उपमा को समाड न आयो ।

मानो प्रतच्छ परव्रत की नभ लीक लसी कपि यों धुकि धायो ॥

इस पद्य के भीतर "मारुत को, मन को, खगराज को" इस वाक्यांश में कुछ 'दुष्कर्मत्व' प्रतीत होता है। मन को सबसे पीछे होना चाहिए; मन का वेग जग्न कह चुके, तब खगराज का वेग उसके सामने कुछ नहीं है। पर समग्र वर्णन से चित्र जो सामने खड़ा होता है, उसके

अद्भुत होने में कोई संदेह नहीं। गगनमंडल के बीच पहाड़ की एक लीक सी वैध जाना कोई साधारण व्यापार नहीं है। इस अद्भुतता की योजना भी एक स्वभावसिद्ध व्यापार के आधार पर हुई है और प्रकृति का निरीक्षण सूचित करती है। यह सूचित करती है कि अत्यंत वेग से गमन करती हुई वस्तु की एक लकीर सी बन जाया करती है, इस बात पर कवि की दृष्टि गई है। जिसकी दृष्टि ऐसी ऐसी बातों पर न जाती हो, वह कवि कैसा? प्रकृति के नाना रूपों को देखने के लिये कवि की आँखें खुली रहनी चाहिएँ, और सबका प्रभाव ग्रहण करने के लिये उसका हृदय खुला रहना चाहिए। अद्भुत रस के इस आलंवन द्वारा गोस्वामीजी की वह स्वाभाविक विश्वव्यापारप्राहिणी सहृदयता लक्षित होती है, जो हिंदी के और किसी कवि में नहीं। इस स्वभावसिद्ध अद्भुत व्यापार के सामने “कमल पर कदली, कदली पर कुंड, शख पर चद्रमा” आदि कवि प्रौढोक्तिसिद्ध रूपकातिशयोक्ति के कागजी दृश्य क्या चीज हैं? लड़कों के खेल हैं। बालकों या बालरुचिबालों का मनोरंजन उनसे होता हो, तो हो सकता है।

गोस्वामीजी ने अपनी इस परिष्कृत और गंभीर रचि का परिचय अलंकारों की योजना में बराबर दिया है। लफादहन के प्रसंग में जहाँ हनुमान्नी अपनी जलती हुई पूँछ इधर से उधर धुमाते हैं; वहाँ भी अपनी ‘उत्प्रेक्षा’ और ‘सदेह’ को वे इसी स्वभावसिद्ध व्यापार पर टिकाते हैं

बालधी विसाल त्रिकराल ज्वाल जाल मानो,
लंक लीलिले को काल रसना पसारी है।
कैधों व्योम-वीथिका भरे हैं भूरि धूमकेतु,
वीर रस वीर तरवारि सी उधारी है ॥

ध्यान से देखिए तो कई एक व्यापार, जो देखने में केवल अलौकिकस्व-विधायक प्रतीत होते हैं, हेतुप्रेक्षा के व्यंग्य से अपना प्रकृत स्वरूप खोल देंगे। पथिक वेश में राम लक्ष्मण वन के मार्ग में चले जा रहे हैं (क्षमा कीजियेगा, यह दृश्य हमें बहुत मनोहर लगता है इसी से बार बार सामने आया करता है)। गोस्वामीजी कहते हैं

जहँ जहँ जाहिँ देव रधुराया। तहँ तहँ मेव करहिँ नभ छाया ॥

जिस समय मेघखंड आकाश में बिखरे रहते हैं, उस समय पथिक के मार्ग में कभी धूप पड़ती है, कभी छाया । इस छाया पड़ने को देखकर किसी अवसर पर यदि कवि किसी साधारण पुरुष को भी कह दे कि “मेघ भी आपके ऊपर छाया करते चलते हैं” तो उसका यह कहना अस्वाभाविक न लगेगा । इस कथन द्वारा जिस प्रताप आदि की व्यंजना इष्ट होगी, वह उत्प्रेक्षा का हेतु हो जायगा । प्राचीन कवियों में इस प्रकार की सुंदर स्वाभाविक उक्तियाँ अक्सर मिलती हैं जिनमें से किसी किसी को लेकर और उनपर एक साथ कई प्रौढोक्तियाँ लादकर पिछले खेव के कवियों ने एक मदी इमारत खड़ी की है । फल इसका यह हुआ है कि उनमें अतिशयोक्ति ही अतिशयोक्ति रह गई है । जो कुछ स्वाभाविकता थी, वह जान (अपनी कहिए या उन पुरानी उक्तियों की कहिए) लेकर भागी है । उदाहरण के लिये अभिज्ञान-शाकुंतल में भौरा शकुंतला का पीछा किए हुए है और बार बार उसके मुँह की ओर जाता है

“सलिल सेसंभमुग्गदो, णोभालिञ्चं उज्झिञ्च वञ्चणं मे महुञ्चरो अदिवट्टइ”—

हमारे लाला भिखारीदासजी ने इस उक्ति को पकड़ा और उसके ऊपर यह भारी भरकम ढाँचा खड़ा कर दिया

आनन है अरविंद न फूले, अलीगन ! भूले कहा मँडरात हौ ?
कीर कहा तोहि बाई भई भ्रम बिन के ओठन को ललचात हौ ?
दासजू व्याली न वेनी रची, तुम पापी कलापी कहा इतरात हौ ?
धोलति वाल न बाजत बिन, कहा सिगरे मृग घेरत जात हौ ?

ऐसे सकट में पड़ी हुई नायिका शायद ही कहीं दिखाई पड़े । भ्रमर वाधा तक तो कोई चिंता की बात नहीं, पर उसके ऊपर यह शुक्रवाधा, मयूरवाधा और मृगवाधा देख तो हाथ पर हाथ रखकर बैठे ही रहना पड़ेगा ।

बहुत लोगो ने देखा होगा कि भौरा आदमी के पीछे अक्सर लग जाते हैं, कान और मुँह के पास मँडराया करते हैं और हटाने से जल्दी हटते नहीं । इसी बात पर लिरियों में यह प्रवाद प्रचलित है कि जब कोई परदेश में होता है, तब उसका संदेश कहने के लिये भौरा आकर कान के पास मँडराया करते हैं । अतः इस प्रकार की पुरानी उक्तियों में जो सौंदर्य है, यह हमें अति-

शयोक्ति में न दिखाई देकर स्वभावसिद्ध वस्तु द्वारा व्यंग्य हेतुप्रेक्षा में दिखाई पड़ता है। जैसे भौरा जो बार बार मुँह के पास जाता है, वह मानों मुख को कमल समझने के कारण।

छोटे छोटे संचारी भावों की स्वतंत्र व्यञ्जना भी गोस्वामीजी ने जिस मार्मिकता से की है, उससे मानवी प्रकृति का सूक्ष्म निरीक्षण प्रकट होता है। उन्होंने ऐसे ऐसे भावों का चित्रण किया है जिनकी ओर किसी कवि का ध्यान तक नहीं गया है। संचारियों के भीतर वे गिनाए तो गए नहीं है; फिर ध्यान खाता कैसे? सीता के सवध में राम लोकध्वनि चरों के द्वारा सुनते हैं

चरचा चरनि सौ चरची जानमनि रघुराइ ।
दूत-मुख सुनि लोक-धुनि धर धरनि वृष्ठी आइ ॥

मर्यादास्तम राम लोकमत पर सीता को वन में भेज देते हैं। लक्ष्मण उन्हें वाल्मीकि के आश्रम में छोड़ आँखों में आँसू भरे लौट रहे हैं। उस अवसर पर -

दीनबंधु दयालु देवर देखि अति अकुलानि ।
कहति वचन उदास तुलसीदास त्रिभुवन-रानि ॥

ऐसे अवसर पर सीता ऐसी गंभीरहृदया देवी का यह 'उदासीन भाव' प्रकट करना कितना स्वाभाविक है

तौ लौं बलि आपुही कीवी विनय समुक्ति सुवारि ।
जौ लौं हौं सिखि लेऊँ वन ऋषि-रीति बसि दिन चारि ॥
तापसी कही कहा पठवति नृपनि को मनुहारि ।
बहुरि तिहि विधि आइ कहि है साधु कोउ हितकारि ॥
लखन लाल कृपाल ! निपटहि डारिवी न विसारि ।
पालवी सब तापसनि ज्यों राजवर्म विचारि ।
सुनत सीता-वचन मोचत सकल लोचन वारि ।
वालमीकि न सके तुलसी सो सनेह सँभारि ॥

काव्य के भावविधान में जिस 'उदासीनता' का सन्निवेश होगा, वह खेदव्यञ्जक ही होगी वयार्थ में 'उदासीनता' न होगी। उसे विषाद, क्षोभ आदि से उत्पन्न क्षणिक मानसिक शैथिल्य समझिए। कैकयी को समझाते

समय मथरा के मुख से भी इस उदासीनता की व्यंजना गोस्वामीजी ने बड़ी मार्मिकता से कराई है। राम के अभिषेक पर दुःख प्रकट करने के कारण जन मथरा को कैकेयी बुरा भला कहती है, तब वह कहती है

हमहुँ कहव अब ठकुरसुहाती । नाहिं त मौन रहव दिन राती ॥
कोउ नृप होउ हमहिं का हानी । चेरि छाँड़ि अब होव कि रानी ॥

हिंदी कवियों में तुलसी ऐसे भावुक के सिवा इस गूढ भाव तक और किसकी पहुँच हो सकती है ? और कौन ऐसे उपयुक्त पात्र में और ऐसे उपयुक्त अवसर पर उसका विधान कर सकता है ? इस 'उदासीनता' के भाव का आविष्कार उन्हीं का काम था। सूरदास ने इसका कुछ आभास मात्र यशोदा के उस सँदेसे में दिया है जो उन्होंने कृष्ण के मथुरा चले जाने पर देवकी के पास भेजा था

सँदेसो देवकी सों कहियो ।

हौ तो धाय तिहारे सुत की कृपा करत ही रहियो ॥

'आश्चर्य' को लेकर कविजन 'अद्भुतरस' का विधान करते हैं जिसमें कुतूहलवर्द्धक बातें हुआ करती हैं। पर इस आश्चर्य से मिलता जुलता एक और हलका भाव होता है जिसे, कोई और अञ्छा नाम न मिलने के कारण, हम 'चकपकाहट' कह सकते हैं और आश्चर्य के संचारी के रूप में रख सकते हैं। पाश्चात्य मनोविज्ञानियों ने दोनों (वडर और सरप्राइज) में भेद किया है। आश्चर्य किसी विलक्षण बात पर होता है—ऐसी बात पर होता है जो साधारणतः नहीं हुआ करती। 'चकपकाहट' किसी ऐसी बात पर होती है जिसकी कुछ भी धारणा हमारे मन में न रही हो, और जो एकाएक हो जाय। जैसे, किसी दूर देश में रहनेवाले मित्र को सहसा अपने सामने देखकर हम 'चकपका' उठते हैं। राम का सेतु बाँधना सुन रावण चकपकाकर कहता है

बाँधे वननिधि नीरनिधि ? जलधि ? सिंधु ? वारीस ?

सत्य, तोयनिधि ? कपती ? उदधि ? पयोधि ? नदीस ?

यह ऐसी ही है जैसा सहसा किसी का मरना सुनकर चकपकाकर पूछना—
"अरे कौन ? रामप्रसाद के बाप ? माताप्रसाद के लड़के ? शिवप्रसाद के भाई ? अमुक स्टेट के मैनेजर ?" इस भाव का प्रत्यक्षीकरण भी यह सूचित करता है कि गोस्वामीजी सब भावों को अपने श्रतःकरण में देखनेवाले थे, केवल लक्ष्य ग्रथों में देखकर उनका सन्निवेश करनेवाले नहीं।

दूसरों का उपहास करते तो आपने बहुत लोगों को देखा होगा, पर कभी आपने मनुष्य की उस अवस्था पर भी ध्यान दिया है जब वह पश्चात्ताप और भ्रान्तिवश अपना उपहास आप करता है ? गोस्वामीजी ने उसपर भी ध्यान दिया है। उनकी अंतर्दृष्टि के सामने वह अवस्था भी प्रत्यक्ष हुई है। सोने के हिरन के पीछे अपनी सोने की सीता को खोकर राम वन वन विलाप करते फिरते हैं, मृग उन्हें देखकर भागते हैं; और फिर जैसा कि उनका स्वभाव होता है, थोड़ी दूर पर जाकर खड़े हो जाते हैं। इस पर राम कहते हैं

हमहि देखि मृग-निकर परार्हीं । मृगी कहहिं तुम्ह कहँ भय नाहीं ॥
तुम आनंद करहु मृग जाए । कंचनमृग खोजन ये आए ॥

कैसी द्योभपूर्ण आत्मनिंदा है !

यहाँ एक और बात ध्यान देने की है। कवि ने मृगों के ही भय का क्यों नाम लिया ? मृगियों को भय क्यों नहीं था ? बात यह है कि आखेट की यह मर्यादा चली आती है कि मादा के ऊपर अन्न न चलाया जाय। शिकार खेलनेवालों में यह बात प्रसिद्ध है। यहाँ गोस्वामीजी का लोक व्यवहार परिचय प्रकट होता है।

देखिए श्रम की व्यंजना किस कोमलता के साथ गोस्वामीजी करते हैं। सीता राम लक्ष्मण के साथ पैदल वन की ओर चली हैं

(क) पुर ते निकसी रघुवीर-त्रधू, धरि धीर दए मग में डग द्वै ।
भलकी भरि भाल कनी जल की, पुट सूखि गए मधुराधर वै ॥
फिरि ब्रूभति है 'चलनो अत्र केतिक, पर्नछुटी करिहौ कित ह्वै ।'
तियकी लखि आतुरता पियकी अखियाँ अति चारु चली जल च्वै ॥

(ख) 'जलको गए लखन हैं तरिका, परिखौ पिय छाँह धरीक हैं ठाढ़े ॥
पोछि पसेड ब्यारि करौ, अरु पायँ पखारिहौ भूसुरि डाढ़े ॥'
तुलसी रघुवीर प्रिया स्रम जानिकै, वैठि विलंब लौ कंटक काढ़े ॥
जानकी नाह को नेह लख्यो, पुलको तनु वारि विलोचन वाढ़े ॥

कुलवधू के 'श्रम' की यह व्यंजना कैसी मनोहर है ? यह 'श्रम' स्वतंत्र है, किसी और भाव का संचारी होकर नहीं आया है।

गोस्वामीजी को मनुष्य की अतःप्रकृति की जितनी परख थी उतनी हिंदी के और किसी कवि को नहीं। कैसे अक्सर पर मनुष्य के हृदय में स्वभावतः

कैसे भाव उठते हैं, इसकी वे बहुत सटीक कल्पना करते थे। राम के अयोध्या लौटने पर जब सुग्रीव और विभीषण ने राम और भरत का मिलना देखा तब उनके चित्त में क्या आया होगा, यह देखिए।

सधन चोर भग सुदित भन धनी गही ज्यों फेंट ।

त्यों सुग्रीव विभीषणहि भई भरत की भेंट ॥

रास्ते भर तो वे बहुत ही प्रसन्न आए होंगे और राम के साथ रहने के कारण अपने को गौरवशाली शायद साधु और सज्जन भी समझते रहे होंगे। पर यह महत्व उनका निबब का अर्जित नहीं था, केवल राम की कृपा से मिला हुआ था। वे जो उसे अपना अर्जित समझते आ रहे थे, यह उनका भ्रम था। उनका यह भ्रम राम और भरत का मिलना देखकर दूर हो गया। वे ग्लानि से गढ़ गए। उनके मन में आया कि एक भाई भरत हैं और एक हम लोग हैं जिन्होंने अपने भाइयों के साथ ऐसा व्यवहार किया।

इस प्रसंग को समाप्त करने का वादा शायद अभी किया जा चुका है। बस, दो बातें और कहनी हैं। कवि लोग अर्थ और वर्ण विन्यास के विचार से जिस प्रकार शब्दशोधन करते हैं, उसी प्रकार अधिक मर्म-स्पर्शी और प्रभावोत्पादक दृश्य उपस्थित करने के लिये व्यापारशोधन भी करते हैं! बहुत से व्यापारों में जो व्यापार अधिक प्राकृतिक होने के कारण स्वभावतः हृदय को अधिक स्पर्श करनेवाला होता है, भावुक कवि की दृष्टि उसी पर जाती है। यह चुनाव दो प्रकार से होता है। कहीं तो (१) चुनाव हुआ व्यापार उपस्थित प्रसंग के भीतर ही होता है या हो सकता है, अर्थात् उस व्यापार और प्रसंग का व्याप्य व्यापक संबंध होता है और वह व्यापार उपलक्षण मात्र होता है, और कहीं (२) चुनाव हुआ व्यापार प्रस्तुत व्यापार से सादृश्य रखता है; जैसे, अन्वोक्ति में। गोस्वामीजी ने दोनों प्रकार के चुनाव में अपनी स्वाभाविक सहृदयता दिखाई है।

(१) प्रथम पद्धति का अवलंबन ऐसी स्थिति को अंकित करने में होता है जिसके अंतर्गत बहुत से व्यापार हो सकते हैं और सब व्यापारों का वाच्य एक सामान्य शब्द हुआ करता है, जैसे अत्याचार, दैन्य, दुःख, सुख इत्यादि। अत्याचार शब्द के अंतर्गत डाँटने ढपटने से लेकर मारना

पीटना, जलाना, जी बालकों की हत्या करना, न जाने कितने व्यापार समझे जाते हैं। इसी प्रकार दीन दशा के भीतर खाने पहनने की कमी से लेकर द्वार द्वार, फिरना, दाँत निकालकर मॉगना, किसी के दरवाजे पर अड़कर बैठना और हटाने से भी न हटना ये सब गोचर दृश्य आते हैं। इन दृश्यों में जो सबसे अधिक मर्मस्पर्शी होता है, भावुक कवि उसी को सबका उपलक्षण बनाकर, स्थिति को हृदयंगम करा देता है। गोस्वामीजी ने अपने दैन्य भाव का चित्रण स्थान स्थान पर इसी पद्धति से किया है। कुछ उदाहरण लीजिए -

कहा न कियो, कहाँ न गयो, सीस काहि न नायो ?
हा हा करि दीनता कही, द्वार द्वार वारवार, परी न छार मुँह बायो ।
महिमा मान प्रिय प्राण तैं तजि, खोलि खलन आगे खिनु खिनु
पेट खलायो ॥

इसका अर्थ यह है कि तुलसीदासजी सचमुच द्वार द्वार पेट खलाते और ढाँट फटकार सुनते फिरते थे।

कहीं राजा राम के द्वार पर खड़े अपनी दीनता का चित्र आप देखते हैं।

राम सों बड़ो है कौन, मो सों कौन छोटो ?
राम सों खरो है कौन, मो सो कौन खोटो ?

सारी विनयपत्रिका का विषय यही है राम की बड़ाई और तुलसी की छोटाई। दैन्यभाव जिस उत्कर्ष को गोस्वामीजी में पहुँचा है, उस उत्कर्ष को और किसी भक्त कवि में नहीं। इस भावरहस्य से अनभिज्ञ और इस उपलक्षण पद्धति को न समझनेवाले ऊपर के पदों को देख यदि कहें कि तुलसीदासजी बड़े भारी मंगन थे, हटाने से जल्दी हटते नहीं थे और खुशामदी भी बड़े भारी थे, उनका प्रतिवाद करना समय नष्ट करना ही है। खेद इस बात पर अवश्य होता है कि 'स्वतंत्र आलोचना' का ऐसा स्थूल और मद्द अर्थ समझनेवाले भी हमारे बीच वर्तमान हैं। एक स्थान पर गोस्वामीजी कहते हैं

खीभिने लायक करतव कोटि कोटि कदु,
रीभिने लायक तुलसी की निलजई ।

इसपर यदि कोई कह दे कि तुलसीदासजी बड़े भारी बेहया थे, तो उसकी क्या दवा है ?

तुलसीदासजी को अब स्वामी के प्रति अपने प्रेम की अनन्यता की इस प्रकार प्रतीति हो जाती है “बानत जहान मन मेरे हू गुमान बढ़ो, मान्यो मैं न दूसरो, न मानत, न मानिहौं” तब प्रेमाधिक्य से वे मुँह लगे हो जाते हैं और कभी कभी ऐसी बातें भी कह देते हैं

हौं अब लौं करतूति तिहारिय चितवत हुतो न रावरे चेतै ।

अब तुलसी पूतरो बाँधिहै सहि न जात मोपै परिहास एतै ॥

पर ऐसी गुस्ताखी कभी नहीं करते कि “आपने करम भवनिधि पार करौं जौ तो हम करतार, करतार तुम काहे के ?”

देखिए, ससार की अशांति का चित्र कैसा मर्मस्पर्शी और प्राकृतिक जीवन व्यापार उपलक्षण के रूप में चुनकर वे अंकित करते हैं

ढासत ही गई वीति निसा सब कतहूँ न, नाथ ! नीद भरि सोयो ।

(२) प्रस्तुत व्यापार के स्थान पर उषी के सदृश अप्रस्तुत व्यापार चुनने में भी गोस्वामीजी ने प्रभावोत्पादक प्राकृतिक दृश्यों की परख का पूर्य परिचय दिया है। प्रेमभाव का उत्कर्ष दिखाने के लिये उन्होंने चातक और मीन को पकड़ा है। दोहावली के भीतर चातक की अन्योक्तियों प्रेमी भक्तों के हृदय का सर्वस्व हैं। यही चातकता और मीनता वे जीवन भर चाहते रहे ‘करुणानिधान ! बरदान तुलसी चहत सीतापति भक्ति सुरसरि नीर मीनता ।’ अन्योक्ति आदि के लिये भी वे तत्काल हृदय में चुभनेवाला दृश्य लाकर खड़ा कर देते हैं। इससे प्रस्तुत विषय के सबंध में जो भाव उत्पन्न करना इष्ट होता है, वह भाव थोड़ी देर के लिये अवश्य उत्पन्न होता है। प्रासादों में सुख से रहनेवाली सीता वन में कैसे रह सकेगी

नव रसाल वन विहरन सीता । सोह कि कोकिल विपिन करीला ॥

शीलनिरूपण और चरित्रचित्रण

रससंचार से आगे बढ़ने पर हम काव्य की उस उच्च भूमि में पहुँचते हैं जहाँ मनोविकार अपने क्षणिक रूप में ही न दिखाई देकर जीवनन्यापी रूप में दिखाई पड़ते हैं। इसी स्यायित्व की प्रतिष्ठा द्वारा शीलनिरूपण और पात्रों का चरित्रचित्रण होता है। कहने की आवश्यकता नहीं कि इस उच्च भूमि में आने पर फुटकरिए कवि पीछे छूट जाते हैं; केवल प्रबंधकुशल कवि ही दिखाई पड़ते हैं। खेद के साथ कहना पड़ता है कि गोस्वामीजी को छोड़ हिंदी का और कोई पुराना कवि इस क्षेत्र में नहीं दिखाई पड़ता। चारण-काल के चंद आदि कवियों ने भी प्रवचनरचना की है; परंतु उसमें चरित्र-चित्रण को वैसा स्थान नहीं दिया गया है, वीरोल्लास ही प्रधान है। जायसी आदि मुसलमान कवियों की प्रबंधधारा केवल प्रेमपथ का निदर्शन करती गई है। दोनों प्रकार के आख्यानों में मनोविकारों के इतने भिन्न-भिन्न प्रकृतिस्थ स्वरूप नहीं दिखाई पड़ते जिन्हें हम किसी व्यक्ति या समुदायविशेष का लक्षण कह सकें।

रससंचार मात्र के लिये किसी मनोविकार की एक अवसर पर पूर्ण व्यक्तता ही काफी होती है। पर किसी पात्र में उसे शील रूप में प्रतिष्ठित करने के लिये कई अवसरों पर उसकी अभिव्यक्ति दिखानी पड़ती है। रामचरितमानस के भीतर राम, भरत, लक्ष्मण दशरथ और रावण, ये कई पात्र ऐसे हैं जिनके स्वभाव और मानसिक प्रवृत्ति की विशेषता गोस्वामी जी ने, कई अवसरों पर प्रदर्शित भावों और आचरणों की एकरूपता दिखाकर प्रत्यक्ष की है।

पहले राम को लीजिए और इस बात का ध्यान रखिए कि प्रधान पात्र होने के कारण जितनी भिन्न भिन्न परिस्थितियों में उनका जीवन दिखाया गया है, और किसी पात्र का नहीं। भिन्न भिन्न मनोविकारों को उभारनेवाले जितने अधिक अवसर उनके सामने आए हैं, उतने और किसी पात्र के सामने नहीं। लक्ष्मण भी प्रत्येक परिस्थिति में उनके साथ रहे, इससे उनके संवत्स में भी यही कहा जा सकता है। साराश यह कि राम लक्ष्मण के चरित्रों का चित्रण आख्यान के भीतर सबसे अधिक व्यापक होने

के कारण सबसे अधिक पूर्ण है। भरत का चरित्र जितना अंकित है, उतना सबसे उज्वल, सबसे निर्मल और सबसे निर्दोष है। पर साथ ही यह भी है कि वह उतना अधिक अंकित नहीं है। राम से भी अधिक जो उत्कर्ष उनमें दिखाई पड़ता है वह बहुत कुछ चित्रण की अपूर्णता के कारण उतनी अधिक परिस्थितियों में उसके न दिखाए जाने के कारण जितनी अधिक परिस्थितियों में राम लक्ष्मण का चरित्र दिखाया गया है। पर इसमें भी कोई सदेह नहीं कि जिस परिस्थिति में भरत दिखाए गए हैं, उससे बढ़कर शील की कसौटी हो ही नहीं सकती।

अनंत शक्ति के साथ धीरता, गंभीरता और कोमलता 'राम' का प्रधान लक्षण है। यही उनका 'रामत्व' है। अपनी शक्ति की स्वानुभूति ही उस उत्साह का मूल है जिससे बड़े बड़े दुःसाध्य कर्म होते हैं। बाल्यावस्था में ही जिस प्रसन्नता के साथ दोनों भाइयों ने घर छोड़ा और विश्वामित्र के साथ बाहर रहकर अस्त्र शिखा प्राप्त की तथा विष्णुकारी विकट राज्ञों पर पहले पहल अपना वल आजमाया, वह उस उल्लासपूर्ण साहस का सूचक है जिसे 'उत्साह' कहते हैं। छोटी अवस्था में ही ऐसे विकट प्रवास के लिये जिनकी धड़क खुलती हमने देखी, उन्हीं को पीछे चौदह वर्ष वन में रहकर अनेक कष्टों का सामना करते हुए जगत को क्षुब्ध करने वाले कुमकण और रावण ऐसे राज्ञों को मारते हुए हम देखते हैं। इस प्रकार जिन परिस्थितियों के बीच वीर जीवन का विकास होता है, उनकी परंपरा का निर्वाह हम क्रम से रामचरित में देखते हैं। राम और लक्ष्मण ये दो अद्वितीय वीर हम उस समय पृथ्वी पर पाते हैं। वीरता की दृष्टि से हम कोई मेद दोनों पात्रों में नहीं कर सकते। प्र सीता के स्वयंवर में दोनों भाइयों के स्वभाव में जो पार्थक्य दिखाई पड़ा उसका निर्वाह हम अंत तक पाते हैं। जनक के परिताप वचन पर उग्रता और परशुराम की बातों के उत्तर में जो चपलता हम लक्ष्मण में देखते हैं, उसे हम बराबर अवसर अवसर पर देखते चले जाते हैं। इसी प्रकार राम की जो धीरता और गंभीरता उस परशुराम के साथ बातचीत करने में देखते हैं, वह बराबर आगे आनेवाले प्रसंगों में हम देखते जाते हैं। इतना देखकर तब हम कहते हैं कि राम का स्वभाव धीर और गंभीर था और लक्ष्मण का उग्र और चपल।

धीर, गंभीर और सुशील अंत करण की बड़ी भारी विशेषता यह होती है कि वह दूसरे में घुरे भाव का आरोप जल्दी नहीं कर सकता। सारे

अवधवासियों को लेकर भरत को चित्रकूट की ओर आते देख लक्ष्मण कहते हैं

कुटिल कुबंधु कु-अवसर ताकी । जानि राम वनवास एकाकी ।
करि कुमंत्र मन, साजि समाजू । आए करइ अकंटक राजू ॥

और तुरत इस अनुमान पर उनकी त्योरी चढ जाती है

जिमि करि-निकर दलइ मृगराजू । लेइ लपेटि लवा जिमि वाजू ॥
तैसेहि भरतहि सेन समेता । सानुज निदरि निपातउँ खेता ॥

पर राम के मन में भरत के प्रति ऐसा संदेह होता ही नहीं है । अपनी सुशीलता के बल से उन्हें उनकी सुशीलता पर पूरा विश्वास है । वे तुरत समझाते हैं

सुनहु लघन भल भरत सरीसा । विधि-प्रपंच महुँ सुना न दीसा ॥
भरतहिं होइ न राज-मद विधि-हरि-हर-पद पाइ ।
कवहुँ कि काँजी-सीकरनि छीर-सिंधु विनसाइ ॥

सुमंत जब राम लक्ष्मण को विदा कर अयोध्या लौटने लगते हैं, तब राम-चंद्रजी अत्यंत प्रेमभरा संदेश पिता से कहने को कहते हैं जिसमें कहीं से खिन्नता या उदासीनता का लेश नहीं है । वे सारथी को बहुत तरह से समझाकर कहते हैं

सब विधि सोइ करतव्य तुम्हारे । दुख न पाव पितु सोच हमारे ॥

यह कहना लक्ष्मण को अच्छा नहीं लगता । जिस निष्ठुर पिता ने स्त्री के कहने में आकर वनवास दिया, उसे भला सोच क्या होगा ? पिता के व्यवहार की कठोरता के सामने लक्ष्मण का ध्यान उनके सत्यपालन और परवशता की ओर न गया, उनकी वृत्ति इतनी धीर और संयत न थी कि वे इतनी दूर तक सोचने जाते । पिता के प्रति कुछ कठोर वचन वे कहने लगे । पर राम ने उन्हें रोका और सारथी से बहुत विनती की कि लक्ष्मण की ये बातें पिता से न कहना ।

पुनि कछु लघन कही कटु वानी । प्रभु वरजेउ वड़ अनुचित जानी ॥
सकुचि राम निज सपथ दिवाई । लघन-सँदेसु कहिय जनि जाई ॥

यह 'सकुचि' शब्द कितना भावगर्भित है । यह कवि की सूक्ष्म अंतर्दृष्टि

सूचित करता है। मनुष्य का जीवन सामाजिक है। वह समाजबद्ध प्राणी है। उसे अपने ही आचरण पर लजा या सकोच नहीं होता है; अपने कुटुंबी, इष्ट-मित्र या साथी के भद्दे आचरण पर भी होता है। पुत्र की करतूत सुनकर पिता का सिर नीचा होता है, भाई की करतूत सुनकर भाई का। इस बात का अनुभव तो हम बराबर करते हैं कि हमारा साथी हमारे सामने यदि किसी से बातचीत करते समय भद्दे या अश्लील शब्दों का प्रयोग करता है, तो हमें लजा मालूम होती है। यह सकोच राम की सुशीलता और लोकमर्यादा का भाव व्यंजित करता है। मर्यादापुरुषोत्तम का चरित्र ऐसे ही कवि के हाथ में पड़ने योग्य था।

सुमंत ने अयोध्या लौटकर राजा से लक्ष्मण की कही हुई बातें तो न कहीं, पर इस घटना का उल्लेख किए बिना उससे न रहा गया। क्यों? क्या लक्ष्मण से उससे कुछ शत्रुता थी? नहीं, राम के शील का जो अद्भुत उत्कर्ष उसने देखा, उसे वह हृदय में न रख सका। सुशीलता के मनोहर दृश्य का प्रभाव मानव अंतःकरण पर ऐसा ही पड़ता है। सुमंत को राम की आशा के विरुद्ध कार्य करने का दोष अपने ऊपर लेना कबूल हुआ; पर उस शीलसौंदर्य की झलक अपने ही तक वह न रख सका, दशरथ को भी उसे उसने दिखाया। कहने की आवश्यकता नहीं कि इस अंतिम झलक ने राजा को और भी उस मृत्यु के पास तक पहुँचा दिया होगा जो आगे चलकर दिखाई गई है। इसे कहते हैं घटना का सूक्ष्म क्रमविन्यास।

राम और लक्ष्मण के स्वभावभेद का वचन एक और चित्र दिखा देना काफी होगा। समुद्र के किनारे खड़े होकर समुद्र से विनय करते करते राम को तीन दिन बीत गए। तब जाकर राम को क्रोध आया और “भय विनु होइ न प्रीति” वाली नीति की ओर उनका ध्यान गया। वे बोले

लछिमन वान सरासन आनू । सोखउ वारिधि त्रिसिख कृसानू ॥
अस कहि रघुपति चाप चढ़ावा । यह मत लछिमन के मन भावा ॥

जिसके वाक्य खींचते ही “उठी उदधि उर अंतर ज्वाला” उसने पहले तीन दिनों तक हर प्रकार से विनय की। विनय की मर्यादा पूरी होते ही राम ने अपना अतुल पराक्रम प्रकट किया जिसे देख लक्ष्मण को सतोष हुआ। विनयवाली नीति उन्हें पसंद न थी। एक बार, दो बार कह देना ही वे काफी समझते थे।

वाल्मीकि ने राम के वनवास की आशा पर लक्ष्मण के महाक्रोध का वर्णन किया है। पर न जाने क्यों वहाँ तुलसीदासजी इसे बचा गए हैं।

चित्रकूट में अपनी कुटिलता का अनुभव करती हुई कैकेयी से राम बार बार इसलिये मिलते हैं कि उसे यह निश्चय हो जाय कि उनके मन में उस कुटिलता का ध्यान कुछ भी नहीं है और उसकी ग्लानि दूर हो। वे बार बार उसके मन में यह बात जमाना चाहते हैं कि जो कुछ हुआ, उसमें उसका कुछ भी दोष नहीं है। अपने साथ बुराई करनेवाले के हृदय को शांत और शीतल करने की चिंता राम के सिवा और किसको हो सकती है? दूसरी बात यह ध्यान देने की है कि राम का यह शीलप्रदर्शन उस समय हुआ, जिस समय कैकेयी का अतःकरण अपनी कुटिलता का पूर्ण अनुभव करने के कारण इतना द्रवीभूत हो गया था कि शील का संस्कार उसपर सब दिन के लिये जम सकता था। गोस्वामीजी के अनुसार हुआ भी ऐसा ही

कैकेयी जौ लौं जियति रही।

वौं लौं बात मातु सो मुँह भरि भरत न भूलि कही।

मानी राम अधिक जननी तैं, जननिहुँ गँस न गही॥

इतने पर भी कहीं गँस रह सकती है ?

गार्हस्थ्य जीवन के दापत्य भाव के भीतर सबसे मनोहर वस्तु है उनकी 'एक भार्या' की मर्यादा। इसके कारण यहाँ से वहाँ तक जिस गौरवपूर्ण माधुर्य का प्रसार दिखाई देता है, वह अनिर्वचनीय है। इसकी उपयोगिता का पक्ष दशरथ के चरित्र पर विचार करते समय दिखाया जायगा।

भक्तों को सबसे अधिक बश में करनेवाला राम का गुण है शरणागत की रक्षा। अत्यंत प्राचीन काल से ही शरण प्राप्त की रक्षा करना भारतवर्ष में बड़ा भारी धर्म माना जाता है। इस विषय में भारत की प्रसिद्धि सारे सम्य जगत् में थी। सिफंदर से हारकर पारस का सम्राट दारा जव भाग रहा था, तब उसके तीन साथी सरदारों ने विश्वासघात करके उसे मार डाला। उनमें से एक शकस्थान (सीस्तान) का क्षत्रप वरजयत था। जब सिफंदर ने दंड देने के लिये इन तीनों विश्वासघातियों का पीछा किया, तब वरजयत ने भारतवासियों के यहाँ आकर शरण ली और बच गया। प्राचीन यहूदियों के एक जत्थे का गांधार और दक्षिण में शरण पाना प्रसिद्ध है। इस्लाम की दलवार के सामने कुछ प्राचीन पारसी जब अपने आर्य धर्म की रक्षा के लिये

भागो तब भारतवर्ष ही की ओर उनका ध्यान गया, क्योंकि शरणागत की रक्षा यहाँ प्राण देकर की जाती थी। अपनी हानि के भय से शरणागत का त्याग बड़ा भारी पाप माना जाता है

सरनागत कहँ जे तजहिं, निज अनहित अनुमानि ।
ते नर पाँवर पाप मय, तिनहि विलोकत हानि ॥

शरणागत की रक्षा की चिंता रामचंद्र के हृदय से दारुण शोक के समय में भी दूर न हुई। सामने पडे हुए लक्ष्मण को देखकर वे विलाप कर रहे हैं

मेरो सब पुरुषारथ थाको ।

विपति वैटावन बंधु-बाहु विनु करौं भरोसो काको ?

सुनु सुग्रीव ! साँचहू मो सन फेरयो बदन विधाता ।

ऐसे समय समर-संकट हौं तज्यो लषन सो आता ॥

गिरि-कानन जैहैं साखानृग, हौं पुनि अजुन-सँघाती ।

हौं है कहा विभीषन की गति, रही सोच भरि छाती ॥

राम के चरित्र की इस उज्वलता के बीच एक घन्ना भी दिखाई देता है। वह है बालि को छिपकर मारना। बाल्मीकि और तुलसीदासजी दोनों ने इस घन्ने पर कुछ सफेद रंग पोतने का प्रयत्न किया है। पर हमारे देखने में तो यह घन्ना ही संपूर्ण रामचरित को उच्च आदर्श के अनुरूप एक कल्पना मात्र समझे जाने से बचाता है। यदि एक यह घन्ना न होता तो राम की कोई बात मनुष्य की सी न लगती और वे मनुष्यों के बीच अवतार लेकर भी मनुष्यों के काम के न होते। उनका चरित्र भी उपदेशक महात्माओं की केवल महत्वसूचक फुटकर बातों का संग्रह होता, मानव-जीवन की विशद अभिव्यक्ति सूचित करनेवाले संबद्ध काव्य का विषय न होता। यह घन्ना ही सूचित करता है कि ईश्वरावतार राम हमारे बीच हमारे भाई बंधु बनकर आए थे और हमारे ही समान सुखदुःख भोगकर चले गए। वे ईश्वरता दिखाने नहीं आए थे, मनुष्यता दिखाने आए थे। भूल चूक या त्रुटि से सर्वथा रहित मनुष्यता कहाँ होती है? - इसी एक घन्ने के कारण हम उन्हें मानव जीवन से तटस्थ नहीं समझते—तटस्थ क्या कुछ भी हटे हुए नहीं समझते हैं।

अब थोड़ा भरत के लोकपावन निर्मल चरित्र की ओर ध्यान दीजिए।

राम की वनयात्रा के पहले भरत के चरित्र की शृंखला संधटित करनेवाली कोई बात हम नहीं पाते। उनकी अनुपस्थिति में ही राम के अभिषेक की तैयारी हुई, राम वन को गए। नानिहाल से लौटने पर ही उनके शील-स्वरूप का स्फुरण आरंभ होता है। नानिहाल में जब दुःस्वप्न और बुरे शकुन होते हैं, तब वे माता-पिता और भाइयों का मंगल मनाते हैं। कैकेयी के कुचक्र में अणुमात्र के योग के सदेह की जड़ यहीं से कट जाती है। कैकेयी के मुख से पिता के मरण का संवाद सुन वे शोक कर ही रहे हैं कि राम के वनगमन की बात सामने आती है जिसके साथ अपना संवध नाम मात्र का सही समझकर वे एकदम ठक हो जाते हैं। ऐसी बुरी बात के साथ सबध जोड़नेवाली माता के रूप में नहीं दिखाई देती। थोड़ी देर के लिये उसकी ओर से मातृभाव हट सा जाता है। ऐसा उज्ज्वल अंतःकरण ऐसी घोर कालिमा की छाया का स्पर्श तक सहन नहीं कर सकता। यह छाया किस प्रकार हटे, इसी के यत्न में वे लग जाते हैं। हृदय का यह संताप बिना शांति-शील-समुद्र राम के समुख हुए दूर नहीं हो सकता। वे चट विरह-व्यथित पुरवासियों को लिए हुए चित्रकूट में जा पहुँचते हैं और अपना अंतःकरण भरी सभा में लोकादर्श राम के समुख खोलकर रख देते हैं। उस आदर्श के भीतर उसकी निर्मलता देख वे शांत हो जाते हैं और जिस बात से धर्म की मर्यादा रक्षित रहे, उसे करने की दृढ़ता प्राप्त कर लेते हैं।

भरत ने इतना सब क्या लोकलजावश किया? नहीं, उनके हृदय में सच्ची आत्मग्लानि थी, सच्चा संताप था। यदि ऐसा न होता तो अपनी माता कैकेयी के सामने वे दुःख और क्षोभ न प्रकट करते। यह आत्मग्लानि ही उनकी सात्विक वृत्ति की गहनता का प्रमाण है। इस आत्मग्लानि के कारण का अनुसंधान करने पर हम उस तत्व तक पहुँचते जिसकी प्रतिष्ठा रामायण का प्रधान लक्ष्य है। आत्मग्लानि अधिकतर अपने किसी बुरे कर्म को सोचकर होती है। भरतजी कोई बुरी बात अपने मन में लाए तक न थे। फिर यह आत्मग्लानि कैसी? यह ग्लानि अपने संवध में लोक की बुरी धारणा के अनुमान मात्र से उन्हे हुई थी। लोग प्रायः कहा करते हैं कि अपना मन शुद्ध है, तो संसार के कहने से क्या होता है? यह बात केवल साधना की ऐकात्मिक दृष्टि से ठीक है, लोकसंप्रद की दृष्टि से नहीं। आत्मपक्ष और लोकपक्ष दोनों का समन्वय रामचरित का लक्ष्य है। हमें अपनी अंतर्दृष्टि भी शुद्ध और सात्विक

रखनी चाहिए और अपने संबंध में लोक की धारणा भी अच्छी बनानी चाहिए। जिसका प्रभाव लोक पर न पड़े, उसे मनुष्यत्व का पूर्ण विकास नहीं कह सकते। यदि हम वस्तुतः सात्विकशील हैं, पर लोग भ्रमवश या और किसी कारण हमें बुरा समझ रहे हैं, तो हमारी सात्विकशीलता समाज के किसी उपयोग की नहीं। हम अपनी सात्विकशीलता अपने साथ लिए चाहे स्वर्ग का सुख भोगने चले जायँ, पर अपने पीछे दस-पाँच आदमियों के बीच दस-पाँच दिन के लिये भी कोई शुभ प्रभाव न छोड़ जायँगे। ऐसे ऐकान्तिक जीवन का चित्रण जिसमें प्रभविष्णुता न हो, रामायण का लक्ष्य नहीं है। रामायण, भरत ऐसे पुण्यलोक को सामने करता है जिनके संबंध में राम कहते हैं

भिटिहहि पाप प्रपंच सब, अखिल अमंगल भार
लोक सुजस, परलोक सुख, सुमिरत नाम तुम्हार ॥

जिन भरत को अयश की इतनी ग्लानि हुई, जिनके हृदय से घर्म भाव कभी न हटा, उनके नाम के स्मरण से लोक में यश और परलोक में सुख दोनों क्यों न प्राप्त हों ?

भरत के हृदय का विश्लेषण करने पर हम उसमें लोकभीरता, स्नेहा-द्रोहा, भक्ति और धर्म प्रवणता का मेल पाते हैं ! राम के आश्रम पर जाकर उन्हें देखते ही भक्ति वश 'पाहि ! पाहि !' कहते हुए वे पृथ्वी पर गिर पड़ते हैं। सभा के बीच में जब वे अपने हृदय की बात निवेदन करने खड़े होते हैं, तब आतृस्नेह उमड़े आता है, बाल्यावस्था की बातें आँखों के सामने आ जाती हैं। इतने में ग्लानि आ दवाती है और वे पूरी बात भी नहीं कह पाते हैं

पुलकि सरীর सभा भए ठाढ़े। नीरज नयन नेह जल वाड़े ॥
कहव मोर मुनिनाथ निवाहा। एहि तें अधिक कहौं मै काहा ?
मै जानौं निज नाथ सुभाऊ। अपराधिहुँ पर कोह न काऊ ॥
मो पर कृपा सनेह विसेखी। खेलत खुनिस न कबहुँ देखी ॥
सिसुपन तें परिहरेउ न संगू। कबहुँ न कीन्ह मोर मन भंगू ॥
मैं प्रभु कृपा रीति जिय जोही। हारेहु खेल जितावहिं मोही ॥

महूँ सनेह सकोव वस सनमुख कहेउ न बैन।
दरसन तृपित न आजु लागि प्रेम पिथासे नैन ॥

विधि न सकेउ सहि मोर दुलारा । नीच बीच जननी भिस पारा ॥
 यहउ कहत मोहि आजु न सोभा । अपनी समुक्ति साधु सुचि को मा ?
 मातु मंद, मै साधु सुचाली । उर अस आनत कोटि कुचाली ॥
 फरइ कि कोदव बालि सुसाली । मुकुता प्रसव कि संबुक ताली ॥
 विनु समुझे निज अध परिपाकू । जारेउँ जाय जननि कहि काकू ?
 हृदय हेरि हारेउँ सब ओरा । एकहि भौंति भलेहि भल मोरा ॥
 गुरु गोसाईं, साहिव सिय रामू । लागत मोहि नीक परिनामू ॥

भरत को इस बात पर ग्लानि होती है कि मैं आप अञ्छा बनकर माता को भला बुरा कहने गया । “अपनी समुक्ति साधु सुचि को मा ?” जिसे दस भले आदमी पवित्र और सज्जन लोग, जड़ और नीच नहीं साधु और शुचि मानें, उसी की साधुता और शुचिता किसी काम की है । इस ग्लानि के दुःख से उद्धार पाने की आशा एक इसी बात से होती है कि गुरु और स्वामी वशिष्ठ तथा राम ऐसे ज्ञानी और सुशील हैं । कहने की आवश्यकता नहीं कि यह आशा ऐसे दृढ़ आधार पर थी कि पूर्ण रूप से फलवती हुई । भरत केवल लोक की दृष्टि में पवित्र ही न हुए, लोक को पवित्र करनेवाले भी हुए । राम ने उन्हें धर्म का साक्षात् स्वरूप स्थिर किया और स्पष्ट कह दिया कि -

भरत ! भूमि रह राउरि राखी ।

अब सत्य और प्रेम के विरोध में दोनों की एकसाथ हिरा करनेवाले परम यशस्वी महाराज दशरथ को लीजिए । वे राम को बनवास देने में सत्य की रक्षा और प्रतिज्ञा का पालन हृदय पर पत्थर रखकर उमड़ते हुए स्नेह और वात्सल्य भाव को दबाकर करते हुए पाए जाते हैं । इसके उपरांत हम उन्हें स्नेह के निर्वाह में तत्पर और प्रेम की पराकाष्ठा को पहुँचते हुए पाते हैं । सत्य की रक्षा उन्होंने प्रिय पुत्र को बनवास देकर और स्नेह की रक्षा प्राण देकर की । यही उनके चरित्र की विशेषता है यही उनके जीवन का महत्व है । नियम और शील धर्म के दो अंग हैं । नियम का संबंध विवेक से है और शील का हृदय से । सत्य बोलना, प्रतिज्ञा का पालन करना नियम के अंतर्गत है । दया, क्षमा, वात्सल्य, कृतज्ञता आदि शील के अंतर्गत हैं । नियम के लिये आचरण ही देखा जाता है, हृदय का भाव नहीं देखा जाता । केवल नाम की इच्छा रखनेवाला पाषण्डी भी नियम का पालन कर

सकता है और पूरी तरह कर सकता है। पर शील के लिये सात्विक हृदय चाहिए। कभी कभी ऐसी विकट स्थिति आ पड़ती है कि एक को राह देने से दूसरे का उल्लंघन अनिवार्य हो जाता है। किसी निरपराध को फाँसी हुआ चाहती है। हम देख रहे हैं कि थोड़ा सा झूठ बोल देने से उसकी रक्षा हो सकती है। अतः एक ओर तो दया हमें झूठ बोलने की प्रेरणा कर रही है, दूसरी ओर 'नियम' हमें ऐसा करने से रोक रहा है। इतने भारी शीलसाधन के सामने तो हमें अवश्य नियम शिथिल कर देना पड़ता है। पर जहाँ शीलपक्ष इतना ऊँचा नहीं है, वहाँ उभयपक्ष की रक्षा का मार्ग ढूँढना पड़ेगा।

दशरथ के सामने दोनों पक्ष प्रायः समान थे बल्कि यों कहिए कि नियम की ओर का पलड़ा कुछ झुकता हुआ था। एक ओर तो सत्य की रक्षा थी, दूसरी ओर प्राण से भी अधिक प्रिय पुत्र का स्नेह। पर पुत्रवियोग का दुःख दशरथ के ही ऊपर पड़नेवाला था (कौशल्या के दुःख को भी परिजन का दुःख समझकर दशरथ का ही दुःख समझिए)। इससे अपने ऊपर पड़नेवाले दुःख के डर से सत्य का त्याग उनसे न करते बना। उन्होंने सत्य की रक्षा की, फिर अपने ऊपर पड़नेवाले दुःख की परमावस्था को पहुँच कर स्नेह की भी रक्षा की। इस प्रकार सत्य और स्नेह, नियम और शील दोनों की रक्षा हो गई। रामचंद्रजी भरत को समझाते हुए इस विषय को स्पष्ट करके कहते हैं

राखेठ राठ सत्य मोहि त्यागी। तनु परिहरेउ प्रेम-पनु लागी ॥

शील और नियम, आत्मपक्ष और लोकपक्ष के समन्वय द्वारा धर्म की यही सर्वतोमुख रक्षा रामायण का गूढ रहस्य है। वह धर्म के किसी अंग को नोचकर दिखानेवाला ग्रंथ नहीं है। यह देखकर बार बार प्रसन्नता होती है कि आर्य धर्म का वह संपुट हिंदी कवियों में से एक ऐसे महात्मा के हाथ में पड़ा जिसमें उसके उद्घाटन की सामर्थ्य थी। देखिए, किस प्रकार उन्होंने राम के मुख से उपर्युक्त विवेचन का सार चौपाई के दो चरणों में ही कहला दिया।

रामायण की घटना के भीतर तो दशरथ का महत्व ही सामने आता है। पर कथोपकथन रूप में जो कविकल्पित चित्रण है, उसमें वाल्मीकि और पुलसीदास दोनों ने दशरथ की अंतर्दृष्टि का कुछ और भी आभास दिया

है। विश्वामित्र जब बालक राम लक्ष्मण को माँगने लगे, तब दशरथ ने देने में बहुत आगापीछा किया। वे सब कुछ देने को तैयार थे, पर पुत्रों को देना नहीं चाहते थे। वृद्धावस्था में पाए हुए पुत्रों पर इतना स्नेह स्वाभाविक ही था! वे मुनि से कहते हैं

चौथे पन पाएँ सुत चारी। विप्र वचन नहिं कहेउ विचारी॥
माँगाहु भूमि धेनु धन कोसा। सरवस देउँ आजु सह रोसा॥
देह प्राण ते प्रिय कछु नाहीं। सोउ मुनि! देउ निमिष एक माहीं॥
सब सुत प्रीय प्राण की नाईं। राम देत नहि पनइ गोसाईं॥

इससे प्रकट होता है कि उनका वास्तव्य स्नेह ऐसा न था कि वे साधारण कारणावश उसकी प्रेरणा के विरुद्ध कुछ करने जाते। मुनि के साथ जो उन्होंने बालकों को कर दिया, वह एक तो शाप के भय से, दूसरे उनकी अशिक्षा की आशा से।

उस वृद्धावस्था में वे अपनी छोटी रानी के वश में थे, यह उस घबराहट से प्रकट होता है जो उसका कोप सुनकर उन्हें हुई। वे उसके पास जाकर कहते हैं

अनहित तोर प्रिया केहि कीन्हा। केहि दुइ सिर, केहि जम चह लीन्हा॥
कहु केहि रकहि करहुँ नरेसू। कहु केहि नृपहिं निकासउँ देसू॥
जानसि मोर सुभाउ वरोरु। मन तव आनन - चंद - चकोरु॥
प्रिया! प्राण, सुत, सरवस मोरे। परिजन प्रजा सकल वस तोरे॥

प्राण, पुत्र, परिजन, प्रजा सबको कैकेयी के वश में कहना स्वयं राजा का कैकेयी के वश में होना अभिव्यक्ति करता है। एक स्त्री के कहने से किसी मनुष्य को यमराज के यहाँ भेजने के लिये, किसी दरिद्र को राजा बनाने के लिये, किसी राजा को देश से निकालने के लिये तैयार होना स्त्रैण होने का ही परिचय देना है। कैकेयी के सामने जाने पर न्याय और विवेक थोड़ी देर के लिये विश्राम ले लेते थे। बाल्मीकिजी ने भी इसी प्रकार की बातें उस अवसर पर दशरथ से कहलाई हैं।

दशरथ के हृदय की इस दुर्बलता के चित्र के भीतर प्रचलित दापत्य-विधान का वह दोष भी झलकता है जिसके पूर्ण परिहार का पथ आगे चलकर मर्यादा पुरुषोत्तम भगवान् रामचंद्र ने अपने आचरण द्वारा प्रदर्शित

किया। आधी उम्र तक विवाह पर विवाह करते जाने का परिणाम अंत में एक ऐसा वेमेल जोड़ा होता है जो सब मामलों का मेल बिगाड़ देता है और जीवन किरकिरा हो जाता है। एक में प्रेम रहता है, दूसरे में स्वार्थ। अतः एक तो दूसरे के वश में हो जाता है और दूसरा उसके वश के बाहर रहता है। एक तो प्रेमवश दूसरे के सुखसंतोष के प्रयत्न में रहा करता है, दूसरा उसके सुख संतोष की वहाँ तक परवा रखता है जहाँ तक उससे स्वार्थ साधन होता है। राम ने 'एक भार्या' की मर्यादा द्वारा जिस प्रकार प्रेम के अपूर्व माधुर्य और सौंदर्य का विकास दिखाया, उसी प्रकार अपने पिता की परिस्थिति से भिन्न अपनी परिस्थिति भी लोक को दिखाई। कैकेयी ने एक बार दशरथ के साथ युद्धस्थल में जाकर पहिए में उँगली लगाई थी और उसके बदले में दो वरदान लिए थे, तो सीता चौदह वर्ष राम के साथ जगलों पहाड़ों में मारी मारी फिरी, और उस मारे मारे फिरने को ही उन्होंने अपने लिये बड़ा भारी वरदान समझा। अतः में जब राजधर्म की विकट समस्या सामने आती है, तब हम राम को ठीक उसका उलटा करने में समर्थ पाते हैं जो दशरथ ने कैकेयी को प्रसन्न करने के लिये कहा था। दशरथ एकमात्र कैकेयी को प्रसन्न करने के लिये किसी राजा को बिना अपराध देश से निकालने के लिये तैयार हुए थे। पर राम प्रजा को प्रसन्न करने के लिये बिना किसी अपराध के प्राणों से भी प्रिय सीता को निकालने को तैयार हुए। दशरथ अपनी स्त्री के कहने से किसी राजा तक को देश से निकालते, पर राम ने एक घोवी तक के कहने से अपनी स्त्री को निकाल दिया। इतने पर भी सीता और राम में जो परस्पर गूढ प्रेम था, उसमें कुछ भी अंतर न पड़ा। सीता ने स्वामी के इस व्यवहार का कारण राजधर्म की कठोरता ही समझा। यह नहीं समझा कि राम का प्रेम मेरे ऊपर कम हो गया।

सात्विक, राजस और तामस इन तीन प्रकृतियों के अनुसार चरित्रविभाग करने से दो प्रकार के चित्रण हम गोस्वामीजी में पाते हैं—आदर्श और सामान्य। आदर्श चित्रण के भीतर सात्विक और तामस दोनों आते हैं। राजस को हम सामान्य चित्रण के भीतर ले सकते हैं। इस दृष्टि से सीता, राम, भरत, हनुमान और रावण आदर्श चित्रण के भीतर आवेंगे, तथा दशरथ, लक्ष्मण, विभीषण, सुग्रीव, कैकेयी सामान्य चित्रण के भीतर। आदर्श चित्रण में हम या तो यहाँ से वहाँ तक सात्विक वृत्ति का निर्वाह पावेंगे या तामस का। प्रकृति भेद सूचक अनेकरूपता उसमें न मिलेगी। सीता, राम, भरत, हनुमान ये सात्विक आदर्श हैं, रावण तामस आदर्श है।

सात्विक आदर्शों का वर्णन हो चुका । हनुमान के सर्वघ में इतना समझ रखना आवश्यक है कि वे सेवक के आदर्श हैं । सेव्य सेवक भाव का पूर्ण स्फुरण उनमें दिखाई पड़ता है । बिना किसी प्रकार के पूर्व परिचय के राम को देखते ही उनके शील, सौंदर्य और शक्ति के साक्षात्कार मात्र पर मुग्ध होकर पहले पहल आत्मसमर्पण करनेवाले भक्तिराशि हनुमान ही हैं । उनके मिलते ही मानों भक्ति के आश्रय और आलंबन दोनों पक्ष पूरे हो गए और भक्ति की पूर्ण स्थापना लोक में हो गई । इसी राम भक्ति के प्रभाव से हनुमान सब राम भक्तों का भक्ति के अधिकारी हुए ।

सेवक में जो जो गुण चाहिए, सब हनुमान में लाकर इकट्ठे कर दिए गए हैं । सबसे आवश्यक बात तो यह है कि स्वामी के कार्यों के लिये, सब कुछ करने के लिये, उनमें निरलसता और तत्परता हम हर समय पाते हैं । समुद्र के किनारे सब बंदर बैठे समुद्र पार करने की चिंता कर ही रहे थे, अंगद फिरने का संशय करके आगा पीछा कर ही रहे थे कि वे चट समुद्र लॉष गए । लक्ष्मण को जब शक्ति लगी तब वैद्य को भी चट हनुमान ही लाए और ओषधि के लिये भी पवन वेग से वे ही दौड़े । सेवक को अमानी होना चाहिए । प्रभु के कार्यसाधन में उसे अपने मान अपमान का ध्यान न रखना चाहिए । अशोक वाटिका में से पकड़कर राजस उन्हें रावण के सामने ले जाते हैं । रावण उन्हें अनेक दुर्वाद कहकर हँसता है । इस पर उन्हें कुछ भी क्रोध नहीं आता । अंगद की तरह “हैं टूतव दसन तोरिवे लायक” वे नहीं कहते हैं । ऐसा करने से प्रभु के कार्य में हानि हो सकती थी । अपने मान का ध्यान करके स्वामी का कार्य बिगाड़ना उनका कर्तव्य नहीं । वे रावण से साफ कहते हैं

मोहिं न कछु बाँधे कर लाजा । कीन्ह चहौं निज प्रभु कर काजा ॥

जिस प्रकार राम राम थे, उसी प्रकार रावण रावण था । वह भगवान् को उन लालकारनेवालों में से था जिसकी लालकार पर उन्हें आना पड़ा था । बालकांड में गोस्वामीजी ने पहले उसके उन अत्याचारों का वर्णन करके, जिनसे पीड़ित होकर दुनिया पनाह माँगती थी, तब राम का अवतार होना कहा है । वह उन राजसों का सरदार था जो गाँव जलाते थे, खेती उजाड़ते थे, चौपाए नष्ट करते थे, ऋषियों को यज्ञ आदि नहीं करने देते थे । किसी की कोई अच्छी चीज देखते थे तो छीन ले जाते थे और जिनके खाए

दुष्ट लोगों की हड्डियों से दक्खिन का जंगल भरा पड़ा था। चर्कोजलों और नादिरशाह तो मानों लोगों को उसका कुछ अनुमान कराने के लिये आए थे। राम और रावण को चाहे अहुरमज्द और अहमान समझिए, चाहे खुदा और शैतान। फर्क इतना ही समझिए कि शैतान और खुदा की लड़ाई का मैदान इस दुनिया से बरा दूर पड़ता था और राम रावण की लड़ाई का मैदान यह दुनिया ही थी।

ऐसे तामस आदर्श में धर्म के लेश का अनुसंधान निष्फल ही समझ पड़ेगा। पर हमारे यहाँ की पुरानी अक्ल के अनुसार धर्म के कुछ आधार बिना कोई प्रताप और ऐश्वर्य के साथ एक क्षण नहीं टिक सकता, रावण तो इतने दिनों तक पृथ्वी पर रहा। अतः उसमें धर्म का कोई न कोई अंग अवश्य था। वह अंग अवश्य था जिससे शक्ति और ऐश्वर्य की प्राप्ति होती है। उसमें कष्ट सहिष्णुता थी। वह बड़ा भारी तपस्वी था। उसकी घोरता में भी कोई सदेह नहीं है। भाई, पुत्र जितने कुटुंबी थे, सबके मारे जाने पर भी वह उसी उत्साह के साथ लड़ता रहा। अब रहे धर्म के सत्य आदि और अंग जो किसी वर्ग की सुविधा के लिये आवश्यक होते हैं। उनका पालन राजसों के बीच वह अवश्य करता रहा होगा। उसके बिना राजस कुल रह कैसे सकता था ? पर धर्म का पूर्ण भाव लोकव्यापकत्व में है। यों तो चोर और डाकू भी अपने दल के भीतर परस्पर के व्यवहार में धर्म बनाए रखते हैं। लोकधर्म वह है जिसके आचरण से पहले तो किसी को दुःख न पहुँचे, यदि पहुँचे भी तो विरुद्ध आचरण करने से जितने लोगों को पहुँचता है, उससे कम लोगों को। साराश यह कि रावण में केवल अपने लिये और अपने दल के लिये शक्ति अर्जित करने भर को धर्म था, समाज में उस शक्ति का सदुपयोग करनेवाला धर्म नहीं था। रावण पंडित था, तपस्वी था, राजनीति-कुशल था, घोर था, वीर था, पर सब गुणों का उसने दुरुपयोग किया। उसके मरने पर उसका तेज राम के मुख में समा गया। सत् से निकल कर जो शक्ति असत् रूप हो गई थी, वह फिर सत् में विलीन हो गई।

अब सामान्य चित्रण लीजिए। राम के साथ लक्ष्मण का शील निरूपण कुछ हो चुका है। यहाँ केवल यही कहना है कि उनकी उन्नता ऐसी न थी

जो कल्याण या दया के गहरे अवसरों पर भी कोमलता या आर्द्रता न आने दे। सीता को जब वे वाल्मीकि के आश्रम पर छोड़ने गए थे, तब वे कल्याण-भाव में मग्न थे। उनके मुँह से कोई बात न निकलती थी। वे राम के बड़े भारी आज्ञाकारी थे। वे अपने हृदय के वेग को सहकर भी उनकी आज्ञा का पालन करते थे। क्रोध उन्हें कड़ु वचन के लिये उभारता था, पर राम का रुख देखते ही वे चुप हो जाते थे। सीता के वनवास की कठोर आज्ञा राम के मुख से सुनते ही वे सूख गए, कल्याण से विह्वल हो गए। पर जी कड़ा करके वे सीता को पहुँचा आए। आज्ञाकारिता के लिये वे आदर्श हुए। पर यह नियम भी ऐसे अवसरों पर उन्होंने शिथिल कर दिया जब आज्ञा के पालन में उन्होंने अधिक हानि देखी और उल्लंघन का परिणाम केवल अपने ही ऊपर देखा। इन सब बातों के विचार से उनका चरित्र सामान्य के भीतर ही रखा है।

वृहन्नीति की दृष्टि से विभीषण शत्रु से मिलकर अपने भाई और कुल का नाश करानेवाले दिखाई पड़ते हैं पर और विस्तीर्ण क्षेत्र के भीतर लेकर देखने से उनके इस स्वरूप की कछुपता प्रायः नहीं के बराबर हो जाती है। गोस्वामीजी ने इसी विस्तृत दृष्टि से उनके चरित्र का चित्रण किया है। विभीषण रामभक्त थे, अर्थात् सात्विक गुणों पर श्रद्धा रखनेवाले थे। वे राम के लोकविश्रुत शील, शक्ति और सौंदर्य पर मुग्ध थे। भाई के राज्य के लोभ के कारण वे राम से नहीं मिले थे। इस बात का निश्चय उनके बार बार तिरस्कृत होने पर भी रावण को समझाते जाने से हो जाता है। यदि उन्हें राज्य का लोभ होता तो वे एक ओर तो रावण को युद्ध के लिये उतेजित करते, दूसरी ओर भीतर से शत्रु की सहायता करते। पर वे रावण की लात खाकर खुल्लमखुल्ला राम की शरण में यह कहते हुए गए—

राम सत्य संकल्प प्रभु सभा कालत्रस तोरि ।

मै रघुवीर सरन अत्र, जाऊँ, देहु जनि खोरि ॥

लोभवश न सही, शायद विभीषण भाई के व्यवहार से लूठकर क्रोधवश राम से जा मिले हों। इस सदेह का निवारण रावण के लात मारने पर विभीषण का कुछ भी क्रोध न करना दिखाकर गोस्वामीजी ने किया है। लात मारने पर विभीषण इतना ही कहते हैं

तुम पितु सरिस भलेहिं मोहि भार ।
राम भजे हित, नाथ तुम्हारा ॥'

इस स्थल पर गोस्वामीजी का चरित्र-निर्वाह-कौशल भलकता है। यदि यहाँ थोड़ी सी भी असावधानी हो जाती, विभीषण क्रोध करते हुए दिखा दिए जाते, तो जिस रूप में विभीषण का चरित्र वे दिखलाया चाहते थे, वह बाधित हो जाता। अधिकतर यही समझा जाता कि क्रोध के आवेश में विभीषण ने रावण का साथ छोड़ा। कवि ने विभीषण को साधु प्रकृति का बनाया है। हरी हुई सीता को लौटाने के बदले रावण का राम से लड़ने के लिये तैयार होना असाधुता की चरम सीमा थी, जिसे विभीषण की साधुता न सह सकी, गोस्वामीजी का पक्ष यह है। विभीषण की साधुता औसत दर्जे की थी। वह इतनी बड़ी नहीं थी कि राम द्वारा दिए हुए भाई के राज्य की ओर से वे उदासीनता प्रकट करते।

सुग्रीव का चरित्र तो और भी औसत दर्जे का है, न उनकी भलाई ही किसी भारी हद तक पहुँची हुई दिखाई देती है, न बुराई ही। राम के साथ उन्होंने मैत्री की और राम का कुछ कार्य साधन करने के पहले ही बड़े भाई का राज्य पाया। पर जैसा कि साधारणतः मनुष्य का स्वभाव (बदर का स्वभाव कहने से और कुछ कहते ही नहीं बनेगा) होता है, वे सुखविलास में फँसकर राम का कार्य भूल गए। जब हनुमान ने चेताया, तब वे घबराए और अपने कर्तव्य में दत्तचित्त हुए।

अब तक जिस चित्रण का वर्णन हुआ है, वह एक व्यक्ति का चित्रण है। इसी प्रकार किसी समुदायविशेष की प्रकृति का भी चित्रण होता है; जैसे स्त्रियों की प्रकृति का, बालकों की प्रकृति का। स्त्रियों की प्रकृति की जैसी तद्रूप छाया हम 'मानस' के अयोध्याकाण्ड में देखते हैं, वैसी छाया के प्रदर्शन का प्रयत्न तक हम और किसी हिंदी कवि में नहीं पाते। नीची श्रेणी की स्त्रियों के सामने बहुत कम प्रकार के विषय आते हैं—पर मनुष्य-का-मन—ऐसी वस्तु है कि अपनी प्रवृत्ति के अनुसार लगे रहने के लिये उसे कुछ न कुछ चाहिए। वह खाली नहीं रह सकता। इससे वे अपने रागद्वेष के अनेक आधार यों ही, विना कारण, ढूँढकर खड़ा करती रहती हैं। यदि वे त्वार आदिभियों के बीच रख दी जायँ, तो हम बहुत थोड़े दिनों में देखेंगे

१ वाल्मीकि का वर्णन भी इसी प्रकार है।

कि कुछ तो उनके अनुराग के पात्र हो गए हैं और कुछ द्वेष के। मूर्ख स्त्रियों की यह विशेषता ध्यान देने योग्य है। अपने लिये राग और द्वेष का पात्र चुन लेने पर वे अपने वाग्विलास और भावपरिपाक के लिये सहयोगी हों डती हैं। मंथरा का इसी अवस्था में हम पहले पहल दर्शन पाते हैं। न जाने उसे क्यों कौशल्या अच्छी नहीं लगती, कैकेयी अच्छी लगती है^१। राम के अभिप्रेक की तैयारी देखकर वह कुड़ जाती है और मुँह लटकाए कैकेयी के पास आ खड़ी होती है। कैकेयी को उसके अनुराग का पता चाहे रहा हो, पर अभी तक द्वेष का पता बिलकुल नहीं है। वह मुँह लटकाने का कारण पूछती है। तब-

उतरु देइ नहि, लेइ उसासू। नारिचरित करि ढारइ आँसू ॥
हँसि कह रानि गाल बड़ तोरे। दीन्ह लखन सिख अस मन मोरे ॥
तबहुँ न बोल चेरि बड़ि पापिनि। छाँड़इ स्वास कारि जनु साँपिनि ॥

उसकी इस मुद्रा से प्रकट होता है कि उसने अपने द्वेष का आभास इसके पहले कैकेयी को नहीं दिया था, यदि दिया भी रहा होगा, तो बहुत कम। जल्दी उतर न देने से यह सूचित होता है कि जो बात वह कहना चाहती है, वह कैकेयी के लिए बिलकुल नहीं है, अतः उसे सहसा नहीं कह सकती। फिर दगा से कहे, यह सोचने में उसे कुछ काल लगा जाता है। इसके अतिरिक्त किसी के सामने अब तक न प्रकट किए गए दुःख के वेग का मार भी दबाए हुए है। इतने में “गाल बड़ तोरे” इस वाक्य से ली की बात धीरे धीरे बाहर करने का एक रास्ता निकलता है। वह अपनी वही मुद्रा कायम रखती हुई कहती है

कत सिख देइ हमहिँ कोउ माई। गाल करव केहि कर बलु पाई ?

“किसका बल पाकर गाल करूँगी ?” इसका मतलब यही है कि मुझे एक तुम्हारा ही बल ठहरा मैं तुम्हें चाहती हूँ और तुम मुझे चाहती हो सो मैं देखती हूँ कि तुम्हारी यहाँ कोई गिनती ही नहीं है। क्रोध, द्वेष आदि

१ बाल्मीकिजी ने उसे “कैकेयी के मातृकुल की दासी” कहकर कारण का पूरा संकेत कर दिया है। इस प्रकार की दासी का व्यवहार घर के और लोगों के साथ कैसा रहता है, यह हिंदू गृहस्थ मात्र जानते हैं। पर गोस्वामीजी ने कारण का संकेत न देकर उसकी प्रवृत्ति को मूर्ख स्त्रियों की सामान्य प्रवृत्ति नारिचरित के अंतर्गत रखा है।

के उद्गार के इस प्रकार क्रम क्रम से निकालनेकी पटुता स्त्रियों में स्वाभाविक होती है, क्योंकि पुरुषों के दबाव में रहने के कारण तथा अधिक लजा, संकोच के कारण ऐसे भावों के वेग को एकबारगी निकालने का अवसर उन्हें कम मिलता है।

रानी पूछती है कि “सब लोग कुशल से तो हैं ?” इसका उत्तर फिर उसी प्रणाली का अनुसरण करती हुई वह देती है

रामहिं छोड़ि कुशल केहि आजू ? जिनहिं जनेसु देइ जुवराजू ॥
भएउ कौसिलहि विधि अति दाहिन । देखत गरव रहत पर नाहिन ॥

किसी को क्रमशः अपनी भावपद्धति पर लाना, थोड़ा बहुत जिसे कुछ भी बात करना आता है, उसे भी आता है। जिस प्रकार अपनी विचारपद्धति पर लाने के लिये क्रमशः प्रमाण पर प्रमाण देते जाने की आवश्यकता होती है। उसी प्रकार क्रमशः किसी के हृदय को किसी भावपद्धति पर लाने के लिये उसके अनुकूल मनोविचार उत्पन्न करते चलने की आवश्यकता होती है। राम के प्रति द्वेष भाव उत्पन्न करने के लिये मंथरा सपत्नी को सामने रखती है जिसके गर्व और अभिमान को न सह सकना स्त्रियों में स्वाभाविक होता है। सपत्नी के धमंड की बात जी में आने पर कहीं तक ईर्ष्या न उत्पन्न होगी ? इस ईर्ष्या के साथ भरत के प्रति वात्सल्य भाव भी तो कुछ जगाना चाहिए। इस विचार से मथरा कहती है

पूत विदेसु न सोच पुन्हारे । जानति हहु वस नाहु हमारे ॥

इतना होने पर भी राजा की कुटिलता के निश्चय द्वारा जब तक राजा के प्रति कुछ क्रोध उत्पन्न न होगा, तब तक कैकेयी में आवश्यक कठोरता और दृढता कहीं से आवेगी ? कैकेयी के मन में यह बात जम जानी चाहिए कि भरत जान बूझकर हटा दिए गए हैं। इसके लिये ये वचन हैं

नींद बहुत प्रिय सेज पुराई । लखहु न भूप कपट चतुराई ॥

इस पर कैकेयी जब कुछ फटकारती है और बार बार उसके खेद का कारण पूछती है, तब वह ऐसा खेद प्रकट करती है जैसा उसको होता है जो किसी से उसके परम हित की बात कहना चाहता है, पर वह उसे केवल चुञ्च या छोटा समझकर ध्यान ही नहीं देता। उसके वचन ठीक वे ही हैं जो ऐसे अवसर पर स्त्रियों के मुख से निकलते हैं।

एकहिं वार आस सब पूजी । अत्र कछु कहव जीभ कर दूजी ॥
 फोरइ जोगु कपार अभागा । भलेउ कहत दुख रउरेहिं लागा ॥
 कहहिं भूँठ फुर वात वनाई । ते प्रिय तुम्हहि, कसइ मैं भाई ॥
 हमहुँ कहव अत्र ठकुर सोहाती । नाहिं त मौन रहव दिन राती ॥
 करि कुरूप विधि परवस कीन्हा । ववा सो लुनिय, लहिय जो दीन्हा ॥

मथरा अत्र अपने उस भाग्य को दोष दे रही है जिसके कारण वह ऐसी कुरूप हुई, दासी के धर उसका जन्म हुआ, उसकी बात की कोई कुछ कर ही नहीं करता, वह अन्धा भी कहती है तो लोगों को बुरा लगता है । विश्वास न करनेवाले के सामने कुछ तटस्थ होकर अपने भाग्य का दोष देने लगना विश्वास उद्वन्न कराने का एक ऐसा ढंग है जिसे कुछ लोग विशेषतः स्त्रियों, स्वभावतः काम में लाती हैं । इससे श्रोता का ध्यान उसके खेद की सच्चाई पर चला जाता है और फिर क्रमशः उसकी बातों की ओर आकर्षित होने लगता है । इस खेद की व्यजना प्रायः 'उदासीनता' के द्वारा की जाती है; जैसे "हमें क्या करना है ? हमने आपके भले के लिये कहा था । कुछ स्वभाव ही ऐसा पड़ गया है कि किसी का अहित देखा नहीं जाता ।" मथरा के कहे हुए खेदव्यंजक उदासीनता के ये शब्द सुनते ही भगवा लगानेवाली स्त्री का रूप सामने खड़ा हो जाता है

कोउ नृप होउ हमहि का हानी । चेरि छॉडि अत्र होत्र कि रानी ॥
 जारइ जोग सुभाउ हमारा । अन्भल देखि न जाइ तुम्हारा ॥

अत्र तो कैकेयी को विश्वास हो रहा है, यह देखते ही वह राम के अभिप्रेक से होनेवाली कैकेयी की दुर्दशा का चित्र खींचती है और यह भी कहती जाती है कि राम का तिलक होना मुझे अन्धा लगता है, राम से मुझे कोई द्वेष नहीं है; पर आगे तुम्हारी क्या दशा होगी, यही सोचकर मुझे व्याकुलता होती है

रामहिं तिलक कालि जो भयऊ । तुम कहँ विपति वीज विधि वयऊ ॥
 रेख खँदाइ कहहुँ वल भाखी । भामिनि भइहु दूध कै भाखी ॥
 जौ सुत सहित करहु सेवकाई । तौ घर रहहु, न आन उपाई ॥

इस भावी दृश्य की कल्पना से भला कौन स्त्री क्षुब्ध न होगी ? किस बात पर विश्वास करने या न करने की भी मनुष्य की रुचि नहीं होती है । जिस बात पर विश्वास करने की मनुष्य को रुचि नहीं होती,

उसके प्रभायी आदि वह सुनता ही नहीं, सुनता भी है तो ग्रहण नहीं करता । मथरा ने पहले अपनी बात पर विश्वास करने की रुचि भिन्न भिन्न मनो-विकारों के उद्दीपन द्वारा कैकेयी में उत्पन्न की । जब यह रुचि उत्पन्न हो गई, तब स्वभावतः कैकेयी का अतःकरण भी उसके समर्थन में तत्पर हुआ

सुनु मंधरा बात फुर तोरी । दहिनि आँख नित फरकइ मोरी ॥
दिन प्रति देखेउँ राति कुसपने । कहीं न तोहिं मोहवस अपने ॥
काह करौं सखि ! सूध सुभाऊ । दाहिन वाम न जानौं काऊ ॥

इस प्रकार जो भावी दृश्य मन में जम जाता है, उसमें कैकेयी के हृदय में घोर नैराश्य उत्पन्न होता है । वह कहती है

नैहर जनमु भरव वरु जाई । जियत न करव सवति सेवकाई ॥
अरि वस देव जिआवत जाही । भरनु नीक तेहि जीवन चाही ॥

इस दशा में मथरा उसे संभालती है और कार्य में तत्पर करने के लिये आशा बँधाती हुई उत्साह उत्पन्न करती है—

जे राउर अति अनभल ताका । सोइ पाइहि यह फलु परिपाका ॥
पूछेउँ गुनिन्ह, रेख तिन्ह खौंची । भरत भुआल होहिं यह साँची ॥

इस प्रसंग के चित्रण को देख यह समझा जा सकता है कि गोस्वामीजी ने मानव अतःकरण के कैसे कैसे रहस्यों का उद्घाटन किया है । ऐसी गूढ उद्भावना बिना सूक्ष्म अतर्दृष्टि के नहीं हो सकती ।

बालकों की प्रवृत्ति का चित्रण हम परशुराम और लक्ष्मण के संवाद में पाते हैं । अकारण चिढ़नेवालों को चिढ़ाना बालकों के स्वभाव के अतर्गत होता है । चिड़चिड़े लोगों की दवा करने का भार मानो समाज ने बालकों ही को दे रखा है । राम के विनय करने पर भी परशुराम को ज्योंही लक्ष्मण चिढ़ते देखते हैं, त्योंही उनकी बाल प्रवृत्ति जाग्रत हो जाती है । लक्ष्मण का स्वभाव उग्र था, इससे इस कौतुक के बीच बीच में क्रोध का भी आभास हमें मिलता है । परशुराम की आकृति जब अत्यंत भीषण और वचन अत्यंत कड़ु हो जाते हैं, तब लक्ष्मण के मुँह से व्यग्र वचन न निकलकर अमर्स के उग्र शब्द निकलने लगते हैं । परशुराम जब कुठार दिखाने लगे, तब लक्ष्मण को भी क्रोध आ गया और वे बोले—

भृगुवर ! परसु देखावहु मोही । विप्र बिचारि वचेठ नृप द्रोही ॥
मिले न कवहुँ सुभट रन गाढ़े । द्विज देवता घरहिं के बाढ़े ॥

गोस्वामीजी ने लक्ष्मण की इस बाल प्रवृत्ति को लोकव्यवहार से बिल्कुल अलग नहीं रखा है, इसे परशुराम की क्रोधशीलता की प्रतियोगिता में रखा है। यह भी अपना लोकोपयोगी स्वरूप दिखा रही है। यदि परशुराम मुनियों की तरह आते, जो शात और क्षमाशील होते हैं, तो लक्ष्मण को अवसर न मिलता। रामचंद्रजी कहते हैं

जौ तुम अवतेहु मुनि की नाई । पद-रज सिर सिसु धरत गोसाईं ॥
छमहु चूक अनजातत केरी । चहिय विप्र डर कृपा धनेरी ॥

वाह्य-दृश्य-चित्रण

यहाँ तक तो गोस्वामीजी की अंतर्दृष्टि की सूक्ष्मता का कुछ वर्णन हुआ। अब पदार्थों के बाह्य स्वरूप के निरीक्षण और प्रत्यक्षीकरण पर भी थोड़ा विचार कर लेना चाहिए; क्योंकि ये दोनों बातें भी कवि के लिये बहुत ही आवश्यक हैं। प्रवचनगत पात्र के चित्रण में जिस प्रकार उसके शील स्वरूप को, उसके अंतस् की प्रवृत्तियों को भी प्रत्यक्ष करना पड़ता है, उसी प्रकार उसके अगसौष्ठव आदि को भी प्रत्यक्ष करना पड़ता है। यहीं तक नहीं, प्रकृति के नाना रूपों के साथ मनुष्य के हृदय का सामंजस्य दिखाने और प्रतिष्ठित करने के लिये उसे वन, पर्वत, नदी, निर्भर आदि अनेक पदार्थों को ऐसी स्पष्टता के साथ अंकित करना पड़ता है कि श्रोता या पाठक का अंत-करण उनका पूरा चित्र ग्रहण कर सके। इस संबंध में पहले ही यह कह देना आवश्यक है कि हिंदी कवियों में प्राचीन संस्कृत कवियों का सा वह सूक्ष्म निरीक्षण नहीं है जिससे प्राकृतिक दृश्यों का पूरा चित्र सामने खड़ा होता है। यदि किसी में यह बात थोड़ी बहुत है, तो गोस्वामी तुलसीदास जी में ही।

दृश्य चित्रण में केवल अर्थ ग्रहण कराना नहीं होता, चित्र ग्रहण कराना भी होता है। यह चित्र ग्रहण किसी वस्तु का नाम ले लेने मात्र से नहीं हो सकता। आसपास की और वस्तुओं के बीच उसकी परिस्थिति तथा नाना अंगों की सश्लिष्ट योजना के साथ किसी वस्तु का जो वर्णन होगा, वही

चित्रण कहा जायगा। “कमल फूले हैं, “भौरे गुँज रहे हैं”, “कोयल बोल रही है” यदि कोई इतना ही कह दे तो यह चित्रण नहीं कहा जायगा। ‘लहराते हुए नीले जल के ऊपर कहीं गोल हरे पत्तों के समूह के बीच कमलनाल निकले हैं जिनके झुके हुए छोरों पर रक्तम कमलदल छितराकर फैले हुए हैं’ इस प्रकार का कथन चित्रण का प्रयत्न कहा जायगा। यह चित्रण वस्तु और व्यापार के सूक्ष्म निरीक्षण पर अवलम्बित होता है। आदिकवि वाल्मीकि तथा कालिदास आदि प्राचीन कवियों में ऐसा निरीक्षण करानेवाली समग्र बाह्य सृष्टि से सयुक्त सहृदयता थी जो पिछले कवियों में बराबर कम होती गई और हिंदी के कवियों के तो हिस्से में ही न आई। उन्होंने तो कुछ इनी गिनी वस्तुओं का नाम ले लिया, वस पुरानी रसम अदा हो गई। फिर भी कहना पड़ता है कि यदि प्राचीन कवियों की थोड़ी बहुत छाया कहीं दिखाई पड़ती है, तो तुलसीदासजी में।

चित्रकूट, पंचवटी आदि स्थानों में गोस्वामीजी राम लक्ष्मण को ले गए हैं, पर उनके राम लक्ष्मण में प्रकृति के नाना रूपों और व्यापारों के प्रति वह हार्पोल्लास नहीं है जो वाल्मीकि के राम लक्ष्मण में है। वाल्मीकि के लक्ष्मण पंचवटी पर जाकर हेमंत ऋतु की शोभा का अत्यंत विस्तीर्ण और सूक्ष्म वर्णन करते हैं, उसके एक एक व्योरे पर ध्यान ले जाते हुए अपनी रागात्मिका वृत्ति को लीन करते हैं; पर गोस्वामीजी के लक्ष्मण बैठकर राम से ‘ज्ञान, विराग, माया और भक्ति’ की बात पूछते हैं। वाल्मीकि के लक्ष्मण तो जहाँ तक दृष्टि जाती है, वहाँ तक का एक एक व्योरा इस प्रकार आनंद से सामने ला रहे हैं

अवश्यायनिपातेन किंचित्प्रकिलनशाद्वला ।
 वनानां शोभते भूमिर्निविष्टतरुणावपा ॥
 स्पृशंस्तु विपुलं शीतमुदकं द्विरद सुखम् ।
 अत्यंतवृषितो वन्यः प्रतिसंहरते करम् ॥
 वाष्पसंछन्नसलिला रतविज्ञेयसारसा ।
 हिमार्द्रवालुकैस्तीरैःसरिता भाति साम्प्रतम् ॥
 जराजर्जरितैः पद्मैः शीर्णकेसरकणिकैः ।
 नालशेषैर्हिमध्यस्तैर्न भाति कमलाकरः ॥

और तुलसीदासजी के लक्ष्मण राम से यह सुन रहे हैं कि
 गो गोचर जहँ लगि मन जाई । सो सब माया जानेहु भाई ॥

इतना होने पर भी गोस्वामी जी सच्चे सहृदय भावुक भक्त थे; इस जगत् के 'सिधाराममय' स्वरूपों से वे अपने हृदय को अलग कैसे रख सकते थे ! जब कि उनके सारे स्नेह सबध राम के नाते से थे, तब चित्रकूट आदि रम्य स्थलों के प्रति उनके हृदय में गूढ अनुराग कैसे न होता, उनके रूप की एक एक छटा की ओर उनका मन कैसे न आकर्षित होता ? जिस भूमि को देखने के लिये उत्कण्ठित होकर वे अपने 'चित्त से कहते थे

अत्र चित चेत चित्रकूटहि चलु ।

भूमि विलोकु राम-पद अंकित वन विलोकु रघुवर-विहार-थलु ॥

उसके रूप की ओर वे कैसे ध्यान न देते । चित्रकूट उन्हें कैसे अच्छा न लगता ? गीतावली में उन्होंने चित्रकूट का बहुत विस्तृत वर्णन किया है । यह वर्णन शुष्क प्रथापालन नहीं है, उस भूमि की एक एक वस्तु के प्रति उमड़ते हुए अनुराग का उद्गार है । उसमें कहीं कहीं प्रचलित संस्कृत कवियों का सूक्ष्म निरीक्षण और संश्लिष्ट योजना पाई जाती है; जैसे

सोहत स्याम जलद् मृदु धोरत धातु रंगमगो सृंगनि ।
 मनहुँ आदि अंभोज विराजत सेवित सुर मुनि शृंगनि ॥
 सिखर परस वन घटहि मिलति वग पाँति सो छवि कवि वरनी ।
 आदि वराह बिहरि वारिधि मनो उठयो है दसन धरि धरनी ॥
 जल-जुत विमल सिलनि मलकत नभ वन-प्रतिविंब तरंग ।
 मानहुँ जग-रचना विचित्र विलसति विराट अंग अंग ॥
 मंदाकिनिहि मिलत भरना भरि भरि भरि भरि जल आछे ।
 तुलसी सकल सुकृत सुख लागे मानौ राम-भगति के पाछे ॥

इस दृश्य की सश्लिष्ट योजना पर ध्यान दीजिए । इसमें यों ही नहीं कह दिया गया है कि 'बादल छाए हैं' और 'बगलों की पाँति उड़ रही है ।' मंद मंद गरजते हुए काले बादल नेरु से रँगे (लाल) शृंगों से लगे दिखाई देते हैं और सिखरस्पर्शी पटाओं से मिली श्वेत वक्रपक्ति दिखाई दे रही है । केवल 'जलद' न कहकर उसमें वर्ण और ध्वनि का भी विन्यास किया गया है । वर्ण के उल्लेख से "जलद" पद में विंब ग्रहण कराने की जो सामर्थ्य आई थी, वह रक्ताभ शृंग के योग में और भी बढ़ गई और बगलों की श्वेत पक्ति ने मिलकर तो चित्र को पूरा ही कर दिया । यदि ये तीनों वस्तुएँ मेघमाला, शृंग और वक्रपक्ति अलग अलग पड़ी होतीं, उनकी सश्लिष्ट

योजना न की गई होती; तो कोई चित्र ही कल्पना में उपस्थित न होता। तीनों का अलग अर्थ ग्रहण मात्र हो जाता, विव ग्रहण न होता। इसी प्रकार काली शिलाओं पर फैले हुए जल के भीतर आकाश और वनस्थली का प्रतिबिम्ब देखना भी सूक्ष्म निरीक्षण सूचित करता है। अलंकारों पर 'वाह वाह' न कहने पर शायद अलंकार प्रेमी लोग नाराज हो रहे हों उनसे अत्यंत नम्र निवेदन है कि यहाँ विषय दूसरा है।

अब यहाँ प्रश्न यह होता है कि गोस्वामीजी ने सारा वर्णन इसी पद्धति से क्यों नहीं किया। गोस्वामीजी हिंदी कवियों की परंपरा से लान्चार थे। कहीं कहीं इस प्रकार की सश्लिष्ट योजना और सूक्ष्म निरीक्षण का जो विधान दिखाई पड़ता है, उसे ऐसा समझिए कि वह उनकी भावमग्नता के कारण आप से आप हो गया है। तुलसीदासजी के पहले तीन कँडे के कवि हिंदी में हुए थे एक तो वीरगाथा गानेवाले पुराने चारण; दूसरे प्रेम की कहानी कहनेवाले मुसलमान कवि, और तीसरे केवल वंशीवट और यमुना तट तक दृष्टि रखनेवाले पद गानेवाले कृष्णभक्त कवि। इनमें से किसी की दृष्टि विश्व-विस्तृत नहीं थी। भक्तिमार्ग के सवध से तुलसीदासजी का सान्निध्य सूरदास आदि तीसरे वर्ग के कवियों से ही अधिक था पर उक्त वर्ग में सबसे श्रेष्ठ कवि जो सूरदासजी हैं, उन्होंने भी स्थलों और ऋतुओं आदि का जो कुछ वर्णन किया है, वह एक दूसरे भाव के उद्दीपन की दृष्टि से। वर्णन की शैली भी उनकी वही पिछले खंड के कवियों की है जिसमें गिनार्ह हुई वस्तुओं का उल्लेख मात्र अलंकारों से लदा हुआ होता है। ऐसी अवस्था में भी गोस्वामीजी की लेखनी से जो कहीं कहीं प्राचीन कवियों के अनुसृत सश्लिष्ट चित्रण हुआ है, वह उनके हृदय का स्वाभाविक विस्तार प्रकट करता है और उन्हें हिंदी के कवियों में सबसे ऊँचे ले जाता है।

पर गोस्वामीजी के अधिकांश वर्णन पिछले कवियों के ढंग पर शब्द सौंदर्य प्रधान ही हैं जिनमें वस्तुओं का परिगणन मात्र है; जैसे

(क) भरना भरहि सुधा सम वारी । त्रिविध ताप-हर त्रिविध वयारी ॥
 विटप-वेलि-वृत्न-अगनित जाती । फल-प्रसून पल्लव बहु भाँती ॥
 सुंदर सिला सुखद तरु छहाँहीं । जाइ वरनि वन-छवि केहि पाहीं ॥
 सरनि सरोरुह जल-विहंग कूजत, गुंजत भृंग ।
 बैर-विगत विहरत विपिन मृग विहंग बहुरंग ॥

(ख) त्रिटप वेलि नव किसलय, कुसुमित सघन सुजाति ।
कंद-मूल जल-थल-रुह अगनित अतवन भाँति ॥

मंजुल मंजु, वकुल-कुल, सुरतरु ताल-तमाल ।
कदलि कदव सुचंपक पाटल, पनस रसाल ॥
सरित-सरन सरसीरुह फूले नाना रंग ।
गुंजत मंजु 'मधुपगन' कूजत त्रिविध त्रिहंग ॥

पिछले कवियों की शैली पर वर्णन करने में भी वे सबसे बड़े चढ़े हैं ।
यह चित्रकूट वर्णन देखिए

फटिक-सिला मृदु तिसाल, संकुल सुरतरु तमाल,
ललित लता-जाल हरति छवि वितान की ।
मंदाकिनी-तटिन-तीर मंजुल-मृग-त्रिहंग-भीर,
धीर मुनि गिरा गभीर सामगान की ॥
मधुकर पिक वरहि मुखर, सुंदर गिरि निरभर कर,
जल-कन, छन छाँह, छन प्रमान मान की ।
सब ऋतु ऋतुपति-प्रभाउ, संतत वहै त्रिविध वाउ,
जनु विहार-वाटिका नृप पंच धान की ॥

इस वर्णन से इस बात का इशारा मिलता है कि गोस्वामीजी ऋतु-वर्णन करने में रीति ग्रंथों में गिनाई वस्तुओं तक ही नहीं रहते हैं—वे अपनी आँखों से भी पूरा काम लेते हैं । “ऋतुपति” की शोभा के भीतर केवल रीति पर चलनेवाले मोर नहीं लाया करते; पर तुलसीदासजी ने उनकी बोली नहीं बंद की । केवल पद्धति का अनुसरण करनेवाले कवि वर्षाकाल में कोकिल को मौन कर देते हैं । पर तुलसीदास अपने कानों की कहाँ तक उपेक्षा करते ? वे गीतावली के उत्तरकांड में, हिंडोले के प्रसंग में वर्षा का वर्णन करते हुए कहते हैं

दादुर मुदित, भरे सरित सर, महि उभग जनु अनुराग ।
पिक, मोर, मधुप, चकोर चातक सोर उपवन वाग ॥

उपमा, उपेक्षा, दृष्टांत आदि के साथ गुथे वर्णन भी बहुत से हैं, पर उनमें वस्तुओं और व्यापारों का उल्लेख बहुत पूर्ण है । चित्रकूट की वस्तुओं और व्यापारों को लेकर उन्होंने होली का उत्सव खड़ा किया है

आजु वन्यो है विपिन देखो रामधीर
 मानो खेलत फागु मुद मदनवीर ॥
 वट वकुल कदंब पनस रसाल ।
 कुसुमित तरु-निकर कुवरन्तमाल ॥
 मानो विविध वेष धरे छैल-जूथ ।
 विच विच लता-ललना बरूप ॥
 पनवानक निभर. अलि उपंग ।
 बोलत पारावत मानौ डफ मृदंग ॥
 गायत सुक कोकिल, झिल्लि ताल ।
 नाचत बहु भौंति धरहि मराल ॥

पर उनकी यह उत्प्रेक्षा भी उल्लासपूर्वक है। इसी प्रकार भागवत के दृष्टांत उदाहरण लेकर उन्होंने किष्किधाकाठ में वर्षा और शरत् का वर्णन किया है जिससे प्रस्तुत वस्तु और व्यापार दृष्टांतों के सामने दबे से हैं। श्रोता या पाठक का ध्यान वर्ण्य वस्तुओं की ओर जमने नहीं पाता। फिर भी जहाँ जहाँ स्थल वर्णन का अवसर आया है, वहाँ वहाँ उन्होंने वस्तुओं और व्यापारों का प्रचुर उल्लेख करते हुए विस्तृत वर्णन किया है। केशवदास के समान नहीं किया है कि पचवटी का प्रसंग आया तो वस "सब जाति फटी दुख की दुबरी" करके और अपना यह श्लेष चमत्कार दिखाकर चलते बने

शोभत दंडक की रुचि वनी । भौंतिन भौंतिन सुदर धनी ॥
 सेव वड़े नृप की जनु लसै । श्रीफल भूरि भाव जहँ लसै ॥
 वेर भयानक सी अति लगै । अर्क-समूह जहाँ जगमगै ॥

अब कहिए, इसमें "श्रीफल" "वेर" और "अर्क" पदों के श्लेष के सिवा और क्या है? चित्रण क्या, यह तो वर्णन भी नहीं है। इसमें "हृदय" का तो कहीं पता ही नहीं है। क्या "वेर" को देखकर भयानक प्रलयकाल की ओर ध्यान जाता है और आक को देख प्रलयकाल के अनेक सूर्यों की ओर? इससे तो साफ मालूम होता है कि पचवटी के वन दृश्य से केशव के हृदय का कुछ भी सामनस्य नहीं है। उस दृश्य से उनके हृदय में किसी प्रकार के भाव का उदय नहीं हुआ।

दूसरी बात ध्यान देने की यह है कि वाल्मीकि, कालिदास आदि प्राचीन

कवियों ने वृक्षों आदि के उल्लेख में देश का पूरा ध्यान रखा है; जैसे हिमालय के वर्णन में भूर्ज, देवदारु आदि और दक्षिण के वर्णन में एला, लवंग, ताल, नारिकेल, पुंगीफल आदि का उल्लेख है। गोस्वामीजी ने भी देश का ध्यान रखा है। चित्रकूट के वर्णन में कहीं एला, लवंग, पुंगीफल का नाम वे नहीं लाए हैं। पर केशवदासजी मगध के पुराने जंगल के वर्णन में, वृक्षों के जो जो नाम याद आए हैं, उन्हें अनुप्रास की वहार दिखाते हुए जोड़ते चले गए हैं

एक सालीस तमाल ताल हिताल मनोहर ।
मंजुल घंजुल तिलक लकुच कुल नारिकेलवर ॥
एला ललित लवंग संग पुंगीफल सोहै ।
सारी सुक कुल कलित चित्त कोकिल अलि मोहै ॥

केशवदासजी ने इस बात का कुछ भी विचार न किया कि एला लवंग और पुंगीफल अयोध्या और मिथिला के बीच के जंगलों में होते भी हैं या नहीं।

भिन्न भिन्न व्यापारों में तत्पर मनुष्य की मुद्रा का चित्रण भी रूपप्रत्यक्षीकरण में बहुत प्रयोजनीय है। पर यह हम गोस्वामीजी को छोड़ और किसी में पाते ही नहीं। और कवियों ने केवल अनुभाव के रूप में भ्रू भंग आदि का वर्णन किया है, पर लक्ष्य साधने, किसी का मार्ग देखने आदि व्यापारों में जो स्वाभाविक मुद्रा मनुष्य की होती है, उसके चित्रण की ओर उनका ध्यान नहीं गया है। गोस्वामीजी ने ऐसा चित्रण किया है। देखिए, आखेट के समय मृग को लक्ष्य करके बाण खींचते हुए रामचंद्र का कैसा चित्र उन्होंने सामने खड़ा किया है

सुभग सरासन सायक जोरे ।

खेलत राम फिरत मृगया धन वसति सो मृदु मूरति मन मोरे ॥
जटा मुकुट सिर सारस-नयननि गौहैं सकत सुमौह सकोरे ॥

मारीच के पीछे लक्ष्य साधते हुए राम की छवि देखिए

जटा-मुकुट, - कर सर-धनु, संग मरीच ।
चितवनि वसति कनखियनु अंखियन वीच ॥

एक और चित्र देखिए। शवरी की भोवड़ी की ओर राम आनेवाले हैं।

वह उनके लिये मीठे मीठे फल इकट्ठे करके कभी भीतर जाती है, कभी बाहर आकर भौ पर हाथ रखे हुए मार्ग की ओर ताफती है

अनुकूल अंत्रक अंत्र ज्यों निज डिभ हित सब आनिकै ।

सुंदर सनेह-सुधा सहज जनु' सरस राखे सानिकै ॥

छन भवन छन बाहर विलोकति पंथ भू पर पानि कै ॥

निशाना साधने में भौं सिकोड़ना और रास्ता देखने में माथे पर हाथ रखना कैसी स्वाभाविक सुद्राएँ हैं ।

दृश्यों को सामने रखने में गोस्वामीजी ने अत्यंत परिमार्जित रुचि का परिचय दिया है । वे ऐसे दृश्य सामने नहीं लाए हैं जो भद्दे या कुश्चिपूर्ण कहे जा सकें । उदाहरण के लिये भोजन का दृश्य लीजिए । 'मानस' में दो प्रसंगों में इसके अवसर आए हैं राम की बाल लीला के प्रसंग में और विवाह के प्रसंग में । दोनों अवसरों पर उन्होंने भोजन के दृश्य का विस्तार नहीं किया है । दशरथ भोजन कर रहे हैं, इतने में

धूसर घूरि भरे तनु आए । भूपति विहंसि गोद बैठाए ॥

भोजन करत चपल चित इत-उत अवसर पाइ ।

भाजि चले क्लिप्त मुख दधि-श्रोदन लपटाइ ॥

भोजन का यह उल्लेख बालक्रीड़ा और बालचपलता का चित्रण करने के लिये है । पकवानों के नाम गिनाते हुए भोजन के वर्णन का विस्तार उन्होंने नहीं किया है । इसी प्रकार विवाह के अवसर पर भी भोजन का वर्णन नहीं है । किसी भद्दी रुचिवाले को यह बात खटकती और उसने उनके नाम पर रामफलेवा बना डाला ।

अब सूर और जायसी को देखिए । वे लड्डू, पेड़ा, जलेबी, पूरी, कचौरी, चड़ा, पकौड़ी, मिठाइयों और पकवानों के जितने नाम याद आए हैं या लोगों ने बताया है सब रखते चले गए हैं । जायसी तो कई पृष्ठों तक इसी तरह गिनाते गए हैं

छुचुई, पूरि सोहारी री । इक तौ तावी औ सुठि कौवरी ॥

भूँजि समोला घी महँ काढ़े । लौंग मिरिच तेहि भीतर ठाढ़े ॥

इसी प्रकार चावलों और तरकारियों के पचीसों नाम देख लीजिए । सूरदासजी ने भी यही किया है । 'नद बवा' कृष्ण को लेकर खाने बैठे हैं । उनके सामने क्या क्या रखा है, देखिए

रूप-आकार टुकड़े के ऊपर निकले हुए चंद्रमा को देख यदि कोई कहे कि 'मानो ऊँट की पीठ पर धंटा रखा हुआ है' तो कुछ लोग अलंकार सामग्री की इस विलक्षणता पर- कवि की इस दूर की सूक्त पर ही वाह वाह करने लगेंगे। पर इस उत्प्रेक्षा से ऊपर लिखे प्रयोजनों में से एक भी सिद्ध नहीं होता। बादल के ऊपर निकलते हुए चंद्रमा को देख हृदय में स्वभावतः सौंदर्य की भावना उठती है। पर ऊँट पर रखा हुआ धंटा कोई ऐसा सुंदर दृश्य नहीं जिसकी योजना से सौंदर्य के अनुभव में कुछ और वृद्धि हो। भावानुभव में वृद्धि करने के गुण का नाम ही अलंकार की रमणीयता है।

अब गोस्वामीजी के कुछ अलंकारों को हम इस क्रम से लेते हैं—(१) भावों की उत्कर्ष व्यंजना में सहायक (२) वस्तुओं के रूप (सौंदर्य, भीषणत्व आदि) का अनुभव तीव्र करने में सहायक, (३) गुण का अनुभव तीव्र करने में सहायक, (४) क्रिया का अनुभव तीव्र करने में सहायक।

(१) भावों की उत्कर्ष व्यंजना में सहायक अलंकार

अशोक के नीचे राम के विरह में सीता को चाँदनी धूप सी लगती है

ढहकु न है उँजियरिया निसि नहिं घाम।

जगत जरत अस लागु सोहिं त्रिनु राम ॥

यह निश्चयालंकार सीता के विरह संताप का उत्कर्ष दिखाने में सहायक है। इसी विरह संताप की प्रचंडता अविद्वान्साद हेतूप्रेक्षा द्वारा भी दिखाई गई है

जेहि वाटिका वसति तहँ खग मृग तजि तजि भजे पुरातन भौन।

स्वास-समीर भेंट भइ भोरेहुँ तेहि मग पग न धरयो तिहुँ पौन ॥

मरते हुए जटायु से राम कहते हैं कि मेरे पिता से सीताहरण का समाचार न कहना।

सीता-हरन, तात, जनि कहेल पिता सन जाइ।

जो मैं राम तो कुल सहित कहहि दसानन आइ ॥

यह 'पर्यायोक्ति' राम की धीरता और सुशीलता की व्यंजना में कैसी सहायता करती हुई बैठती है। राम सीता हरण के समाचार द्वारा अपने पिता को स्वर्ग में भी दुखी करना नहीं चाहते। साथ ही अपनी धीरता भी अत्यंत

संकोच और शिष्टता के साथ प्रकट करते हैं। 'राम' कैसा अर्थोत्तर संकमित पद है।

राम की चढ़ाई का हाल सुनकर इतनी घबराहट हुई, इतनी आशंका फैली कि 'बसत गढ लंक लकेश रावन अछत लक नहिं खात कोउ भात रॉधो।' यहाँ आशंका को व्यक्त करने में लक्षणा और व्यजना के मेल में 'विभावना' कितना काम दे रही है।

देखिए, यह रूपक रतिभाव की अनन्यता दिखाने के लिये कैसे दृश्य ऊपर से ला रहा है

दृषित तुम्हरे^१ दरस कारन चतुर चातक दास ।
धनुष वारिद वरषि छवि-जल हरहु लोचन प्यास ॥

एक नई उपमा देखिए। जब कोई राजा धनुष न तोड़ सका; तब जनक ने क्षोभ से भरे उच्चेक वचन कहे जिन्हे सुनकर लक्ष्मण को तो अमर्ष हुआ, पर अभिमानी राजाओं की यह दशा हुई

जनक वचन छुए विरवा लजारू के से
वीर रहे सकल सकुच सिर नाइ कै ।

इस उपमा में "लज्जा" का उत्कर्ष भी है और क्रिया भी ठीक विव-प्रतिविब रूप है; अतः यह बहुत ही अच्छी है।

उन्हीं राजाओं की ईर्ष्या इस विभावना द्वारा कही गई है

नीच महीपावली दहन विनु दही है ।

राम की निःस्पृहता और सतोष का ठीक अंदाज करने के लिये उपमा और रूपक के सहारे कैसी बातें सामने लाए हैं

असन अजरिन को समुक्ति तिलक तज्यो,
विपिन गवनु भले भूखे अब सुनाजु भो ।
धरमधुरीन धीर धीर रघुवीरजू को,
कोटि राज सरिस भरतजू को राज भो ॥

दो भावों के द्वंद्व का कैसा सुंदर और स्पष्ट चित्र इस रूपक में मिलता है—
मन अगाहुँड़ तनु पुलक मिथिल भयो, नलिय-नयन भरे नीर ।
गड़त गोड़ मानो सकुच पंक महँ, कढ़त प्रेम-मल धीर ॥

लुचुई, लपसी, सद्य जलेवी सोइ जेंवहु जो लगै पियारी ॥
 धेवर, मालपुआ, मोतिलाहू सुघर खजूरी सरस सँवारी ॥
 दूध-चरा, उत्तम दधि, बाटी, दाल मसूरी की रुचि न्यारी ॥
 आछो दूध औटि धौरी को मैं ल्याई रोहिधि महतारी ॥

इन नामों को सुनकर अधिक से अधिक यही हो सकता है कि श्रोताओं के मुँह में पानी आ जाय। भोजन का ऐसा दृश्य सामने रखना साहित्य के मर्मज्ञ आचार्यों ने भी काव्य शिष्टता के विरुद्ध समझा था; इसी से उन्होंने नाटक में इसका निषेध किया था

दूराह्वानं, वधो, युद्धं, राज्यदेशादिविषयः ।
 विवाहो भोजन शापोत्सर्गो मृत्यू रतं तथा ॥

कुछ हिंदी कवियों ने बहुत सी वस्तुओं की लंबी सूची देने को ही वर्णन-पढ़ता समझ लिया था। इसके द्वारा मनुष्य के भिन्न भिन्न व्यवसायक्षेत्रों की अपनी जानकारी भी वे प्रकट करना चाहते थे। घोड़ों का प्रसंग आया तो वस "तान्वी, अरवी, अजलक, मुस्की" गिना चले। हथियारों का प्रसंग आया तो सैकड़ों की फिहरिस्त मौजूद है। महाराज रघुराजसिंह ने तो यह समझिए कि अपने समय के राजसी ठाट और जलूस के सामान गिनाने के लिये ही "रामस्वयंवर" लिखा। इस प्रणाली का सबसे अधिक अनुसरण सूदन ने किया है। उनके 'सुधान चरित्र' को तो हथियारों, घोड़ों, कपड़ों, सामानों की एक पुस्तकाकार नामावली समझिए।

गोस्वामीजी को यह हवा त्रिष्कुल न लगी। इस अनर्गल विधान से दूर रहकर उन्होंने अपने गौरव और गाम्भीर्य की पूर्ण रक्षा की।

वस्तु प्रत्यक्षीकरण के संबन्ध में यह अच्छी तरह समझ लेना चाहिए कि वह काव्य का साध्य नहीं है। यदि वह साध्य या चरम लक्ष्य होता तो किसी कुरसी या गाड़ी का सूक्ष्म वर्णन भी काव्य कहला सकता। पर काव्य में तो उन्हीं वस्तुओं का वर्णन प्रयोजनीय होता है जो विभाग के अंतर्गत होती हैं अथवा उनसे संबद्ध होती है। अतः 'काव्य एक अनुकरण कला है' यूनान के इस पुराने वाक्य को बहुत दूर तक ठीक न समझना चाहिए। कवि और चित्रकार का साध्य एक ही नहीं है। जो चित्रकार का साध्य है वह कवि का साधन है। पर इसमें सदेह नहीं कि यह साधन सबसे आवश्यक और प्रधान है। इसके बिना काव्य का स्वरूप खड़ा ही नहीं हो सकता।

अलंकार विधान

भावों का जो स्वाभाविक उद्रेक और विभावों का जो स्पष्ट प्रत्यक्षीकरण गोस्वामीजी में पाया जाता है उसका दिग्दर्शन तो हो चुका । अब जरा उनके अलंकारों की बानगी भी देख लेनी चाहिए । भावों का उत्कर्ष दिखाने और वस्तुओं के रूप, गुण और क्रिया का अधिक तीव्र अनुभव कराने में कभी कभी सहायक होनेवाली युक्ति ही अलंकार है । अतः अलंकारों की परीक्षा हम इसी दृष्टि से करेंगे कि वे कहाँ तक उक्त प्रकार से सहायक है । यदि किसी वर्णन में उनसे इस प्रकार की कोई सहायता नहीं पहुँचती है, तो वे काव्यालंकार नहीं, मार मात्र हैं । यह ठीक है कि वाक्य की कुछ विलक्षणता जैसे श्लेष और यमक द्वारा श्रोता या पाठक का ध्यान आकषित करने के लिये भी अलंकार की थोड़ी बहुत योजना होती है, पर उसे बहुत ही गौण समझना चाहिए । काव्य की प्रक्रिया के भीतर ऊपर कही बातों में से किसी एक में भी जिस अलंकार से सहायता पहुँचती है, उसे हम अच्छा कहेंगे और जिससे कई एक में एक साथ सहायता पहुँचती है, उसे बहुत उत्तम कहेंगे ।

अलंकार के स्वरूप की ओर ध्यान देते ही इस बात का पता चल जाता है कि वह कथन की एक युक्ति या वर्णनशैली मात्र है । यह शैली सर्वत्र काव्यालंकार नहीं कहला सकती । उपमा को ही लीजिए जिसका आधार होता है सादृश्य । यदि कहीं सादृश्य योजना का उद्देश बोध कराना मात्र है तो वह काव्यालंकार नहीं । 'नीलगाय गाय के सदृश होती है' इसे कोई अलंकार नहीं कहेगा । इसी प्रकार "एकरूप तुम भ्राता दोऊ । तेहि भ्रम तें नहि मारेउँ सोऊ ॥" में भ्रम अलंकार नहीं है । केवल 'वस्तुत्व' या 'प्रमेयत्व' जिसमें हो, वह अलंकार नहीं । अलंकार में रमणीयता होनी चाहिए । चमत्कार न कहकर रमणीयता हम इसलिये कहते हैं कि चमत्कार के अतर्गत केवल भाव, रूप, गुण या क्रिया का उत्कर्ष ही नहीं, शब्द कौतुक और अलंकार सामग्री की विलक्षणता भी ली जाती है । जैसे, बादल के

१ साधर्म्यं कविसमयप्रसिद्धं कातिमत्वादि न तु वस्तुत्वप्रमेयत्वादि ग्राह्यम् ।

—विद्याधर ।

कौशल्या अपने गंभीर वात्सल्य प्रेम का प्रकाश इस पर्यायोक्ति द्वारा जिस प्रकार कर रही हैं, वह अत्यंत उत्कर्ष सूचक होने पर भी बहुत ही स्वाभाविक है

राधव एक बार फिरि आवौ ।

ए वर वाजि विलोकि आपने बहुरो वनहिं सिधावौ ॥

जे पथ प्याइ पोषि कर-पंकज वार वार चुचुकारे ।

क्यों जीवहिं मेरे राम लाड़िले ! ते अब निपट विसारे ॥

सुनहु पथिक जो राम मिलहिं वन कहियो मातु-सँदेसो ।

तुलसी मोहिं और सबहिन तैं इनको बड़ो अँदेसो ॥

जिसके वियोग में घोड़े इतने विकल हैं, उसके वियोग में माता की क्या दशा होगी, यह समझने की बात है

जाहु वियोग विकल पसु ऐसे । कदहु-मातु पितु जीवहिं कैसे ?

‘पर्यायोक्ति’ का आश्रय लोग स्वभावतः किस अवस्था में लेते हैं- यह राम का इन शब्दों में आज्ञा मँगाना बता रहा है

नाथ ! लषन पुर देखन चहहीं । प्रभु सकोच उर प्रगट न कहहीं ॥

लक्ष्मण को शक्ति लगने पर राम को जो मानसिक व्यथा, जो दुःख हो रहा था, उसे लक्ष्मण ने उठकर देखा और वे कहने लगे

हृदय छाड़ मेरे, पीर रघुवीरै ।

पाइ सजीवन जागि कहत यों प्रेम-पुलकि विसराय सरीरै ॥

इस ‘असंगति’ से संजीवनी वटी का प्रभाव (पीड़ा दूर करने का) भी प्रगट हुआ और राम के दुःख का आतिशय भी । अलंकार का ऐसा ही प्रयोग सार्थक है ।

रावण और अंगद के संवाद में दोनों की ‘व्याज निंदा’ बहुत ही अच्छी है । रावण के इस वचन से कुछ वेपरवाही झलकती है -

धन्य कीस जो निज प्रभु काजा । जहँ तहँ नाचहिं परिहरि लाजा ॥
नाचि कूदि करि लोग रिभाई । पति-हित करै धरम-निपुनाई ॥

बंदरों का आदमी के हाथ में पड़कर नाचना कूदना एक नित्यप्रति देखी जानेवाली बात है । अंगद के इन नीचे लिखे वचनों में कैसा गूढ उपहास है

नाक-कान विनु भगिनि निहारी । क्षमा कीन्ह तुम धरम बिचारी ॥
लाजवंत तुम सहज सुभाऊ । निज मुख निज गुन कहसि न काऊ ॥

(२) रूप का अनुभव तीव्र करने में सहायक अलंकार

रूप, गुण और क्रिया तीनों का अनुभव तीव्र करने के लिये अधिकतर सादृश्यमूलक उपमा आदि अलंकारों का ही प्रयोग होता है । रूप का अनुभव प्रधानतः चार प्रकार का होता है अनुरजक, भयावह, आश्चर्यकारक या घृणोत्पादक । इस प्रकार के अनुभव में सहायक होने के लिये आवश्यक यह है कि प्रस्तुत वस्तु और अलंकारिक वस्तु में विच प्रतिविच भाव हो अर्थात् अप्रस्तुत (कवि द्वारा लाई हुई) वस्तु प्रस्तुत वस्तु से रूप रग आदि में मिलती जुलती हो और उससे उसी भाव के उत्पन्न होने की संभावना हो जो प्रस्तुत से उत्पन्न हो रहा हो । अब देखिए, तुलसीदासजी के प्रयुक्त अलंकार कहीं तक इन बातों को पूरा करते हैं ।

सीता के जयमाल पहनाने की शोभा देखिए

सतानंद-सिष सुनि पायँ परि पहिराई माल

सिय पिय-हिय, सोहत सो भई है ।

मानस तँ निकसि बिसाल सु-तमाल पर

भानहुँ मराल-पॉति बैठि बनि गई है ॥

इस उत्प्रेक्षा में श्रीराम के शरीर और तमाल में श्यामता के विचार से ही विचप्रतिविच भाव है, आकृति का सादृश्य नहीं है; पर मरालपॉति और जयमाल में वर्ण और आकृति दोनों के सादृश्य से विचप्रतिविच भाव बहुत पूर्णता को पहुँचा हुआ है । पर सबसे बढकर बात तो यह है कि तमाल पर चैठी मराल पक्ति का नयनाभिरामत्व कैसे प्राकृतिक क्षेत्र से, सौंदर्य संग्रह करके, गोस्वामीजी मेल रखने के लिये लाए हैं ।

इसी ढंग की एक और उत्प्रेक्षा लीबिए । रणक्षेत्र में रामचंद्रजी के दूर्वादल श्याम शरीर पर रक्त की जो छींटें पड़ी हैं वे कैसी लगती हैं

सोनित-छींट-छटान जटे तुलसी प्रभु सोहँ महाछवि छूटी ।
मानो मरकत-सैल बिसाल मे फैलि धर्ली वर वीरबहूटी ॥

इनमें भी रक्त की छींटों और वीरबहूटियों में वर्ण और आकृति दोनों के विचार से विचप्रतिविच है, पर शरीर और मरकत शिला में केवल वर्ण का सादृश्य है । पर आकृति का ब्योरा अधिक न मिलना कोई त्रुटि नहीं है,

क्योंकि प्रेक्षक कुछ दूर पर खड़ा माना जायगा। इसी प्रकार देखिए, तट पर से खड़े होकर देखनेवाले को गंगा यमुना के संगम की छटा कैसी दिखाई पड़ती है -

सोहै सितासित को मिलिबो तुलसी हुलसै हिय हेरि हिलोरे ।
मानो हरे नृन चारु चरै वगरे सुरधेनु के धौल कलोरे ॥

एक और सुंदर 'उत्प्रेक्षा' लीजिए

लता भवन तैं प्रकट भे तेहि अवसर दोउ भाइ ।
नकसे जनु जुग विमल विधु जलद पटल त्रिलगाइ ॥

इस उत्प्रेक्षा में मेघ खंड के बीच से प्रकट होते हुए चंद्रमा का मनोरम दृश्य लाया गया है जो प्रस्तुत दृश्य की मनोहरता के अनुभव को बढ़ानेवाला है। नेत्र शीतल करने का गुण भी राम लक्ष्मण और चंद्रमा दोनों में है।

'रूपकातिशयोक्ति' का प्रयोग बहुत से कवियों ने इस ढंग से किया है कि वह एक पहली सी हो गई है। पर गोस्वामीजी ने उसे अपनी प्रवचन धारा के भीतर बड़े स्वाभाविक ढंग से बैठाया है ऐसे ढंग से बैठाया है कि वह अलंकार ज्ञान ही नहीं पड़ती, क्योंकि उसमें अप्रस्तुत भी वन के भीतर प्रस्तुत समझे जा सकते हैं। सीता के वियोग में वन वन फिरते हुए राम कहते हैं

खंजन, सुक, कपोत, मृग, मीना । मधुप-निकर कोकिला प्रवीना ॥
कुद-कली दाड़िम, दामिनी । सरद-कमल, ससि, अहि-भामिनी ॥
वरुण-पाश मनोज, धनु, हंसा । गज केहरि निज सुनत प्रसंसा ॥
श्रीफल, कमल, कदलि हरखाही । नेकुन संक सकुच मन माहीं ॥

गोस्वामीजी की प्रबंधकृशलता विलक्षण है जिससे प्रकरणप्राप्त वस्तुएँ अलंकार सामग्री का काम भी देती चलती हैं। इससे होता यह कि अलंकारों में कृत्रिमता नहीं आने पाती। रगभूमि में हथर राम आते हैं, उधर सूर्य का उदय होता है। इस बात पर कवि को यह अप्रहुति सूझती है -

रवि निज उदय-व्याज रधुराया । प्रभु-प्रताप सब नृपन दिखाया ॥

भिन्न भिन्न गुणों के आश्रयत्व से एक ही राम को गोस्वामीजी ने इतने विभिन्न (कहीं कहीं तो त्रिकुल विरह) रूपों में 'उल्लेख' के सहारे दिखाया

है कि जो बेचारे अलंकार अलंकार नहीं जानते, वे इसे राम की दिव्य विभूति समझकर ही प्रसन्न हो जाते हैं। देखिए

जिनकै रही भावना जैसी। हरि-मूरति देखी तिन्ह तेसी ॥
देखहि भूप महा रत्नधीरा। मनहुँ वीररस धरे सररीरा ॥
ढरे कुटिल नृप प्रभुहि निहारी। मनहुँ भयानक मूरति भारी ॥
पुरवासिन्ह देखे दोष भाई। नर-भूषण लोचन-सुख-दाई ॥
रहे असुर जल-धोनिप-वेषा। तिन प्रभु प्रगट काल-सम देखा ॥

अलंकार के निर्वाह का वे पूरा ध्यान रखते थे। हिरन के पीछे दौड़ते हुए राम को पंचशर कामदेव बनाना है, इसके लिये देखिए इस अमालंकार में वे शरों की गिनती किस प्रकार पूरी करते हैं

सर चारिक चारु बनाई कसे कटि, पानि सरासन-सायक लै।
वन खेलत राम फिरँ मृगया, तुलसी छवि सो वरनै किमि कै ?
अवलोकि अलौकिक रूप मृगी मृग चौकि चकै चितवै चित है।
न डगै, न भगै जिय जानि सिलीमुख पंच धरे रतिनायक है ॥

प्रकरण प्राप्त वस्तुओं के भीतर से ही वे प्रायः अलंकार की सामग्री चुनते हैं। इस 'निदर्शना' में उसका एक और सुंदर उदाहरण लीजिए। विन्वामित्र के साथ जाते हुए बालक राम लक्ष्मण उनकी नजर बचाकर कहीं धूल कीचड़ में खेल भी लेते हैं। जिसके दाग कहीं कहीं बदन पर दिखाई पड़ते हैं

सिरनि सिखड सुमन-दल मंडन वाल सुभाय बनाए।
केलि-अंक तनु रेनु पंक जनु प्रगटत चरित चुराए ॥

कवि लोग कभी कभी दूर की उड़ान भी मारा करते हैं। गोस्वामीजी ने भी कहीं कहीं ऐसा किया है। सीता के रूपवर्णन में यह, 'अतिशयोक्ति' देखिए

जो छवि-सुधा पयोनिधि होई। परम रूपमय कच्छप सोई।
सोभा रजु मंदर शृंगारू। मथै पानि पंकज निज मारू ॥

यहि विधि उपजै लच्छि जब सुंदरता-सुख भूल।
तदपि सकोच समेत कवि कहहि सीय-सम तूल ॥

चंद्रमा के काले दाग पर यह अप्रस्तुत प्रशंसा देखिए

कोउ कह जब विधि रति मुख कीन्हा ।
 सारु भाग ससि कर हरि लीन्हा ॥
 छिद्र सो प्रगट इंदु उर माहीं ।
 तेहि सम देखिय नभ परछाहीं ॥

रूप सबधी कुछ और उक्तियाँ देखिए

- (क) सम सुवदन सुपमाकर सुखद न थोर ।
 सीय अंग सखि, कोमल, कनक कठोर ॥
 सिय मुख सरद-कमल जिमि किमि कहि जाइ ?
 निसि मलीन वह, निसि दिन यह विगसाइ ॥ (व्यतिरेक)
- (ख) सिय तुव अंग-रंग मिलि अधिक उदोत ।
 हार वेलि पहिरावौ चंपक होत ॥ (मीलित)
- (ग) चंपक-हरवा अंग मिलि अधिक सुहाइ ।
 जानि परे सिय-हियरे जब कुन्हलाइ ॥ (उन्मीलित)
- (घ) केस मुकुत, सखि, मरकत मनिमय होत ।
 हाथ लेत पुनि मुकुता करत उदोत (अतद्गुण)
- (च) मुख-अनुहरिया केवल चंद-समान । (प्रतीक)
- (छ) द्वैभुज कर हरि रघुवर सुंदर वेध ।
 एक जीभ कर लछिमन दूसर शेष ॥ (हीन अमेद रूपक)

जहाँ वस्तुव्यापार अगोचर होता है वहाँ अलकार उसके अनुभव में सहायता गोचर रूप प्रदान करके करता है, अर्थात् वह पहले गोचर प्रत्यक्षीकरण करके बोधवृत्ति की कुछ सहायता करता है, तब फिर रागात्मिका वृत्ति को उद्योजित करता है। जैसे, यदि कोई आनेवाली विपत्ति या अनिष्ट का कुछ भी ध्यान न करके अपने रंग में मस्त रहता हो और कोई उसको देखकर कहे कि 'चरै हरित वृन बलि पसु जैसे' तो इस कथन से उसकी दशा का प्रत्यक्षीकरण कुछ अधिक हो जायगा जिससे उसमें भय का संचार पहले से कुछ अधिक हो सकता है।

'भव-वाचा' कहने से कोई विशेष रूप सामने नहीं आता, सामान्य अर्थ ग्रहण मात्र हो जाता है। इससे गोस्वामीजी उसे व्याल का गोचर रूप देते हुए 'परिकरांकर' का अवलंबन करते हुए कहते हैं

तुलसिदास भव-व्याल-प्रसित तव सरन उरग रिपु-गामी ॥

इसी प्रकार कैकेयी की भीषणता सामने खड़ी की गई है

लक्ष्मी नरेस बात यह साँची । तिय भिस मीच सीस पर नाची ॥

(३) क्रिया का अनुभव तीव्र करने में सहायक अलंकार

क्रिया और गुण का अनुभव तीव्र कराने के लिये प्रस्तुत अप्रस्तुत वस्तु के बीच या तो 'अनुगामी' (एक ही) धर्म होता है, या 'वस्तु प्रतिवस्तु' या उपचरित । सीधी भाषा में यों कह सकते हैं कि अलंकार के लिये लाई हुई वस्तु और प्रसंग प्राप्त वस्तु का धर्म या तो एक ही होता है, या अलग अलग कहे जाने पर भी दोनों के धर्म समान होते हैं, अथवा एक के धर्म का उपचार दूसरे पर किया जाता है, जैसे, उसका हृदय पत्थर के समान है ।

देखिए, केवल क्रिया की तीव्रता का अनुभव कराने के लिये इस ललितोपमा' का प्रयोग हुआ है

मारुतनंदन मारुत को, मन को खगाराज को वेग लजायो ।

सीता के प्रति कहे हुए रावण के वचन को सुनकर हनुमानजी को जो क्रोध हुआ, उसके वर्णन में इस रूपक का प्रयोग भी ऐसा ही है

अकनि कट्टु वानी कुटिल की क्रोध-विंध्य बढ़ोइ ।

सकुचि राम भयो ईस आयसु कलसभव जिय जोइ ॥

इनमें क्रिया या वेग को छोड़ प्रस्तुत अप्रस्तुत में रूप आदि का कोई सादृश्य नहीं । पर गोस्वामीजी के ग्रंथों में ऐसे स्थल भी बहुत से मिलते हैं जिनमें विन्नप्रतिविन्न भाव से प्रस्तुत और अप्रस्तुत की स्थिति भी है और धर्म भी वस्तु प्रतिवस्तु है । एक उदाहरण लीजिए

बालधी त्रिसाल त्रिकराल ज्वाल-जाल मानौ,

लक लीलिवे को काल रसना पसारी है ।

कैधों व्योम-त्रीथिका भरे हैं भूरि धूमकेतु,

वीर रस वीर तरवारि सी उधारी है ॥

तुलसी सुरेस-चाप कैधों दाभिनी-कलाप

कैधों चली मेरु तें कृसानुसरि भारी है ॥

इसमें 'उत्प्रेक्षा' और 'सदेह' का व्यवहार किया गया है । इधर उधर

धूमती हुई जलती पूँछ तथा काल की जीभ और तलवार में विवप्रतिबिंबे भाव (रूप सादृश्य) भी है तथा सहार करने और दाह करने में वस्तुप्रतिवस्तु धर्म भी है। इस दृष्टि से यह अलंकार बहुत ही अच्छा है।

दो एक जगह ऐसे उपमान भी मिलते हैं जिसमें कवि के अभिप्रेत विषय में तो सादृश्य है, पर शेष विषयों में इतना अधिक असादृश्य है कि उपमान की हीनता खटकती है, जैसे

सेवहि लपन स्त्रीय रघुवीरहिं । जिमि अविबेकी, पुरुष सरीरहिं ॥

पर कहीं कहीं इस हीनता को कुछ अपने ऊपर लेकर गोस्वामीजी ने उसका सारा दोष हर लिया है

कामिहि नारि पियारि जिमि, लोभिहि प्रिय जिमि दाम ।

तिमि रघुवंश निरंतर, प्रिय लागहु मोहि राम ॥

नीचे लिखे 'रूपक' में उपमान और उपमेय का अनुगामी (एक ही) धर्म बड़ी ही सुंदर रीति से आया है

नृपन केरि आसा- निसि नासी । बचन-नखत-अवली न प्रकासी ॥
मानी-महिप-कुमुद सकुचाने । कपटी-भूप-उलूक लुकाने ॥

इसमें ध्यान देने की पहली बात यह है कि केवल क्रिया का सादृश्य है, रूप आदि का कुछ भी सादृश्य नहीं है। दूसरी बात यह है कि यद्यपि यहाँ 'सकुचना' और 'लजित होना' आए हैं, पर रूपक का उद्देश्य इन भावों का उत्कर्ष दिखाना नहीं है, बल्कि एक साथ इतनी भिन्न भिन्न क्रियाओं का होना ही दिखाना है।

एक ही क्रिया का संवध अनेक पदार्थों से दिखाती हुई यह 'तुल्य-योगिता' भी बड़ी ही सटीक है

सत्र कर संसय अरु अग्यानु । भंड महीपन कर अभिमानू ॥
भृगुपति केरि गर्व गरुआई । सुर-मुनि-वरन केरि कदराई ॥
सिय कर सोच, जनक परिताप । रानिन कर दारुन दुख दापा ॥
संभुचाप वड़ बोहित पाई । चढ़े जाइ सब संग घनाई ॥

संवध धारा के बीच यह अलंकार ऐसा मिला हुआ है कि ऊपर से देखने में इसकी अलंकारता प्रकरण से अलग नहीं मालूम होती। 'बोहित' को छोड़ और कोई सामग्री कवि प्रतिभा प्रदत्त या ऊपर से लाई हुई नहीं है। हाँ, वस्तुओं की जो सुंदर योजना है, वह अवश्य कवि की प्रतिभा का

फल है। यही प्रतिभा कवि को प्रबन्धरचना का अधिकार देती है; कौतुकी कवियों की यह प्रतिभा नहीं जो 'पंचवटी की शोभा के वर्णन' के समय प्रलय-काल के बारहो सूर्य उतार लाती है। प्रातः प्रसंग के गोचर अगोचर सब पदों तक जिसकी दृष्टि पहुँचती है, किसी परिस्थिति में अपने को डालकर उसके अंग प्रत्यंग का साक्षात्कार जिसका विशाल अतःकरण कर सकता है वही प्रकृत कवि है। जी न चाहने पर भी विवश होकर यह कहना पड़ता है कि गोस्वामीजी को छोड़ हिंदी के और किसी कवि में वह प्रबंधपटुता नहीं जो महाकाव्य की रचना के लिये आवश्यक है। प्रकरणप्राप्त विषयों को अलंकार सामग्री बनाते हुए किस प्रकार वे स्थान स्थान पर प्रवष प्रवाह के भीतर ही अलंकारों का विधान भी करते चलते हैं, यह हम दिखाते आ रहे हैं। एक और उदाहरण लीजिए जिसमें 'सहोक्ति' द्वारा एक ही क्रिया (धनुर्भंग) का कैसा विशद संग्राहक रूप दिखाया गया है—

गहि करतल, मुनि पुलक सहित, कौतुकहि उठाइ लियो ।
 नृपगन मुखनि समेत नमित करि सजि सुख सबहि दियो ॥
 आकरष्यो सिय-मन समेत हरि, हरष्यो जनक-हियो ।
 भंज्यो भृगुपति-गर्व-सहित, तिहुँ लोक विमोह कियो ॥

परिग्राम का स्वरूप आगे रखकर कर्म की भयंकरता अनुभव कराने का कैसा प्रकृत प्रयत्न इस 'अप्रस्तुत प्रशंसा' में दिखाई पड़ता है

मातु-पितहि जनि सोच-वस करसि महीप किसोर ॥

इसी प्रकार कर्म के स्वरूप को एकवारगी नजर के सामने लाने के लिये 'ललित' अलंकार द्वारा उसका यह गोचर स्वरूप सामने रखा गया है

यहि पापिनिहि सूक्ति का परेऊ ? छाए भवन पर पावक धरेऊ ॥

क्रूर और नीच मनुष्य यदि कभी आकर नम्रता प्रकट करे तो इसे बहुत डर की बात समझना चाहिए। नीचों की नम्रता की यह भयंकरता गोस्वामीजी ने बड़े ही अच्छे ढंग से गोचर की है

नवनि नीच कै अति दुखदाई । जिमि अंकुस, धनु, उरग, बिलाई ।

यही बात दोहावली में दूसरे ढंग से गोचर की है

भिलै जो सरलहि सरल ह्वै, कुटिल न सहज विहाइ ।

सो सहेतु, ज्यों बक्रगति ब्याल न बिलै समाइ ॥

जिसे हम पचासों बार दुष्टता करते देख चुके हैं, वह यदि कभी बहुत सीघा बनकर आवे तो वह समझ लेना चाहिए कि वह अपना कोई मतलब निकालने के लिये तैयार हुआ है। मतलब निकालने के लिये तैयार दुष्ट सत्कार में कितनी भयंकर वस्तु है।

क्रोध से भरी कैकेयी राम को वन भेजने पर उद्यत होकर खड़ी होती है। उस समय उसके कर्म और संकल्प की सारी भीषणता गोचर नहीं हो रही है। देश और काल का व्यवधान पड़ता है। इससे गोस्वामीजी रूपक द्वारा उसे प्रत्यक्ष कर रहे हैं

अस कहि कुटिल भई जठि ठाढ़ी । मानहुँ रोष-तरंगिनि वाढ़ी ॥
पाप-पहार प्रकट भई सोई । भरी क्रोध-जल जाइ न जोई ॥
दोन वर कूल, कठिन हठ धारा । भँवर कूवरी-वचन प्रचारा ॥
ढाहत भूप-रूप तरु-भूला । चली विपति-वारिधि-अनुकूला ॥

‘पाप’ और ‘पहाड़’ तथा ‘क्रोध’ और ‘जल’ में यहाँ अनुगामी धर्म है, देश में वस्तु प्रतिवस्तु। जैसे नदी के दो कूल होते हैं, वैसे ही उसके क्रोध के दो पक्ष दोनों वर हैं, जैसे धारा में वेग होता है, वैसे ही हठ में है; जैसे भँवर मनुष्य का निकलना कठिन कर देता है, वैसे ही कूवरी के वचन परिस्थिति को और कठिन कर रहे हैं। यह सांग रूपक कैकेयी के कर्म की भीषणता को खूब आँख के सामने ला रहा है। भाव या क्रिया की गहनता च्योतित करने के लिये गोस्वामीजी ने प्रायः नदी और समुद्र के रूपक का आश्रय लिया है। चित्रकूट में अपने भाइयों के सहित रामचंद्र बनक से मिलकर उन्हें अपने आश्रय पर ले जा रहे हैं। वह समाज ऐसे शोक से भरा हुआ था जिसका प्रत्यक्षीकरण इसे ‘रूपक’ के ही द्वारा अच्छी तरह हो सकता था।

आश्रम-सागर-सांतरस पूरन पावन पाथ ।
सेन मनहुँ कहना-सरित लिए जाहिं रघुनाथ ॥

चोरति न्यान-विराग करारे । वचन ससोक मिलत नद-नारे ॥
मोव उसास समीर तरंगा । धीरज तट तरुवर कर भंगा ॥
विषम विपाद तुरावति धारा । भय अम भवर अवर्त अपारा ॥
केवट बुध, विद्या वडि नावा । सकहिं न खेइ एक नहिं आवा ॥
आश्रम-उदधि मिली जय जाई । मनहुँ उठेउ अंबुधि अकुलाई ॥

(४) गुण का अनुभव तीव्र करने में सहायक अलंकार

देखिए, इस 'व्यतिरेक' की सहायता से संतों का स्वभाव किस सफाई के साथ औरों से अलग करके दिखाया गया है

संत-हृदय नवनीत-समाना । कहा कविन पै कहइ न जाना ।

निज-परिताप द्रवै नवनीता । पर-दुख द्रवै सुसंत पुनीता ॥

संतों और असंतों के बीच के भेद को थोड़ा कहते कहते 'व्याघात' द्वारा कितना बड़ा कह डाला है, जरा यह भी देखिए

वंदौ संत असज्जन चरना । दुख-प्रद उभय, घीच कछु वरना ।

मिलत एक दारुन दुख देहीं । बिछुरत एक प्रान हरि लेहीं ॥

इस इतने बड़े भेद को थोड़ा कहनेवाले का हृदय कितना बड़ा होगा !

कवि लोग अपनी चतुराई दिखाने के लिये श्लेष, कूट, प्रहेलिका आदि लाया करते हैं, पर परम भावुक गोस्वामीजी ने ऐसा कहीं नहीं किया । एक स्थान पर ऐसी युक्तिपटुता है, पर वह आख्यानगत पात्र का चातुर्य दिखाने के लिये ही है । लक्ष्मण से सूर्पणखा के नाक कान काटने के लिये राम इस तरह इशारा करते हैं

वेद नाम कहि, अँगुरिन खंडि अकास ।

पठयो सूपनखाहि लषन के पास ॥

(वेद = श्रुति = कान । आकाश = स्वर्ग = नाक ।)

गोस्वामीजी की रचना में बहुत से स्थल ऐसे भी हैं, जहाँ यह निश्चय करने में गड़बड़ी हो सकती है कि यहाँ अलंकार है या भाव । इसकी समा-वना वहीं होगी जहाँ स्मरण, सदेह और भ्राति का वर्णन होगा । स्मरण का यह उदाहरण लीजिए

वीच वास करि जमुनहि आए । निरखि नीर लोचन जल छाए ॥

इसे न विशुद्ध अलंकार ही कह सकते हैं, न भाव ही । उपमेय और उपमान (राम के शरीर, यमुना के जल) के सादृश्य की ओर ध्यान देते हैं तो स्मरण अलंकार ठहरता है, और जब अश्रु सात्विक की ओर देखते हैं तो स्मरण संचारी भाव निश्चित होता है । सच पृछिए तो इसमें दोनों हैं । पर इसमें सदेह नहीं कि भाव का उद्रेक अत्यंत स्वाभाविक है और यहाँ वही प्रधान है, जैसा कि 'लोचन जल छाए' से प्रकट होता है ।

विशुद्ध अलंकार तो वहीं कहा जा सकता है जहाँ सदृश वस्तु लाने में कवि का उद्देश्य केवल रूप, गुण या क्रिया का उत्कर्ष दिखाना रहता है। अलंकार का स्मरण प्रायः वास्तविक नहीं होता, रूप गुण आदि के उत्कर्ष-प्रदर्शन का एक कौशल मात्र होता है। दूसरी बात ध्यान देने की यह है कि स्मरण भाव केवल सदृश वस्तु से ही नहीं होता, संबंधी वस्तु से भी होता है। शुद्ध 'स्मरण' भाव का यह उदाहरण बहुत ही अच्छा है

जननी निरखति वान धनुहियाँ ।

वार वार उर नयननि लावति प्रभुजू की ललित पनहियाँ ॥

श्रव भ्रम का एक ऐसा ही उदाहरण लीजिए। सीतानी अपने चलने के लिये अशोक से अंगार माँग रही थीं। इतने में हनुमान् ने पेड़ के ऊपर से राम की 'मनोहर मुद्रिका' गिराई और -

जानि असोक-अंगार सीय हरपि उठि कर गह्यो ।

इसी प्रकार जहाँ उत्तरकांड में अयोध्या की विभूति का वर्णन है, वहाँ

मनि मुख मेलि डारि कपि देहीं ।

इन दोनों उदाहरणों में 'भ्रम' अलंकार नहीं है। अलंकार में भ्रम के विषय की विशेषता होती है, भ्रात की नहीं। भ्रात की विशेषता में तो पागलों का भ्रम भी अलंकार हो जायगा। सीता का जो भ्रम है, वह विरह की विह्वलता के कारण और वदरों का जो भ्रम है, वह पशुत्व के कारण। इस प्रकार का भ्रम अलंकार नहीं, यह बात आचार्यों ने स्पष्ट कह दी है

मर्मप्रहारकृत-चित्तविक्षेप - विरहादिकृतोन्मादादिजन्यभ्रांतिश्च नालं-
कारित्वम् । उद्योतकार ।

सदेह के संबंध में भी यही बात समझिए जो ऊपर कही गई है। तीनों में सादृश्य आवश्यक है। सदेह तो अलंकार तभी होगा जब उसको लाने का मुख्य उद्देश्य रूप, गुण, क्रिया का उत्कर्ष (अपकर्ष भी) सूचित करना होगा। ऐसा सदेह वास्तविक भी हो सकता है, पर वहाँ अलंकारत्व कुछ दबा सा रहेगा। जैसे, 'कि मैनाक की खग-पति होई' में जो सदेह है, वह कवि के प्रबंध कौशल के कारण वास्तविक भी है तथा आकार की दीर्घता और वेग की तीव्रता भी सूचित करता है। नीचे लिखा उदाहरण यदि लीजिए तो उसमें कुछ भी अलंकारत्व नहीं है

की तुम हरिदासन महँ कोई । मोरे हृदय प्रीति अति होई ॥
की तुम राम दीन-अनुरागी । आए मोहिँ करन वढ़-भागी ॥

अलंकार का विषय समाप्त करने के पहले दो चार बातें कह देना आवश्यक है । पहली बात तो यह है कि सब अलंकार आने पर भी गोस्वामीजी की रचना कहीं ऐसी नहीं है कि पहले अलंकार का पता लगाया जाय तब अर्थ खुले । जो अलंकार का नाम तक नहीं जानते, वे भी अर्थ ग्रहण करके पूरा आनन्द उठाते हैं । एक विहारी हैं कि पहले 'नायिका' का पता लगाइए, फिर अलंकार निश्चित कीजिए, और तब दोनों की सहायता से प्रसंग की ऊहा कीजिए, तब जाकर कहीं अर्थ से भेंट हो । गोस्वामीजी की इस अद्भुत विशेषता का कारण है उनकी अपूर्व प्रबंधपटुता जिसके बल से उन्होंने अपनी प्रबन्ध धारा के साथ, अधिकतर प्रकरणप्राप्त वस्तुओं को ही लेकर, अलंकारों को इस सफाई से मिलाया है कि जोड़ मालूम नहीं पड़ता ।

ध्यान देने की दूसरी बात यह है कि गोस्वामीजी श्लेष, यमक, मुद्रा आदि खेलवाड़ों के फेर में एक तरफ से त्रिलकुल नहीं पड़े हैं । इसका मतलब यह नहीं कि शब्दालंकार का सौंदर्य उनमें नहीं । श्रोज, माधुर्य आदि का विधान करनेवाले वर्ण विन्यास का आश्रय उन्होंने लिया है । उनकी रचना शब्द-सौंदर्यपूर्ण है । अनुप्रास के तो वे बादशाह थे । अनुप्रास किस ढंग से लाना चाहिए, उनसे यह सीखकर यदि बहुत से पिछले फुटकरिए कवियों ने अपने कवित सत्रैए लिखे होते, तो उनमें वह भद्रापन और अर्थ-न्यूनता न आने पाती । तुलसी की रचना में कहीं कहीं एक ही वर्ण की आवृत्ति सारे चरण में यहाँ से वहाँ तक चली गई है, पर प्रसंगवाह्य या भरती का शब्द एक भी नहीं । दो नभूने बहुत होंगे

(क) जग जॉचिए कोउ न, जॉचिए जौ, जिय जॉचिए, जानकी-जानहिरे ॥
जेहि जाचत जाचकता जरि जाइ जो जारति जोर जहनाहिरे ॥
(ख) खल परिहास होहि हित मोरा । काक कहहि कल-कंठ कठोरा ॥

और उदाहरण ढूँढ लीजिए, कुछ भी कष्ट न होगा; जहाँ ढूँढिएगा, वहीं मिलेंगे ।

श्लेष, परिसंख्या जैसे कृत्रिमता लानेवाले अलंकारों का व्यवहार भी इनकी रचनाओं में नहीं मिलता । इस प्रसिद्ध उदाहरण को छोड़, हम

समझते हैं, परिसंख्या का शायद ही कोई और उदाहरण इनकी रचनाओं
 भर में मिले

दंड जतिन कर, भेद जहँ नर्तक नृत्य-सभाज ।

जितहु मनहि अस सुनिय जग रामचद्र के राज ॥

शब्द श्लेष के उदाहरण भी ढूँढने पर चार ही पाँच जगह मिलते हैं; जैसे

(क) साधु चरित सुभ सरिस कपासू । निरस विसद गुनमय फल जासू ॥

(ख) बहुरि सक्र सम विनवौं तेही । संतत सुरानीक हित जेही ॥

(ग) रावन-सिर-सरोज-वचचारी । चलि रघुवीर-सिलीमुख-धारी ॥

(घ) सेवा अनुरूप फल देत भूप कूप ज्यौं;

विदूने गुन पथिक पियासे जात पथ के ।

इसी प्रकार 'यमक' का व्यवहार भी कम ही मिलता है; जैसे

काढ़ि कृपान कृपा न कहू, पितु काल कराल त्रिलोकि न भागे ।
 'राम कहौं' 'सत्र ठाउँ है', 'खंभ में ?', 'हाँ', सुनि हाँक नृ-केहरि जागे ॥

गोस्वामीजी को रामचरित की ओर सत्र प्रकार के लोगों को आकर्षित
 करना था, जो जिस रुचि से आकर्षित हो, उसी से सही। इससे उन्होंने
 अलंकार की भेदी रुचि रखनेवालों को भी निराश नहीं किया और इस
 तरह के भी कुछ अलंकार कहे जिस तरह का विनय पत्रिका में यह 'साग-
 रूपक' है

सेइय सहित सनेह देह भरि कामधेनु कलि कासी ।

भरजादा चहुँ ओर चरन धर सेवत सुर-पुर-बासी ॥

तीरथ सत्र सुभ अंग, रोम सिवलिंग अमित अविनासी ।

अंतरअयन अयन भल थन, फल वच्छ वेद-विस्वासी ॥

गल-कंदल वरुना विभाति, जनु लूम लसति सरिता सी ।

लोल दिनेस त्रिलोचन लोचन, करनघंट धटा सी ॥

कहिए, काशी की इन वस्तुओं का सींग, पूँछ, गल कवल आदि के साथ
 कहाँ तक सादृश्य है। अनुगामी धर्म, वस्तु-प्रति-वस्तु धर्म, उपचरित धर्म,
 विच प्रतिविच रूप आदि ढूँढने से कहाँ तक मिल सकते हैं? 'घंट' और
 'करनघटा' में तो केवल शब्दात्मक सादृश्य ही है। इसी प्रकार विनयपत्रिका
 में अर्द्ध नारीश्वर शिव को वसंत बनाया है और गीतावली में चित्रकूट की

वनस्थली को होली का स्वर्ग । पर फिर भी यही कहना पड़ता है कि इसमें गोस्वामीजी का दोष नहीं; यह एक वर्गविशेष की रचि का प्रसाद है । इतनी विस्तृत रचना के भीतर दो चार ऐसे स्थलों से उनके रचि सौंदर्य में अप्रुमात्र भी उदेह नहीं उत्पन्न हो सकता ।

उक्ति वैचित्र्य

उक्ति वैचित्र्य से यहाँ हमारा अभिप्राय उस वेपर की उद्धान से नहीं है जिसके प्रभाव से कवि लोग जहाँ रवि भी नहीं पहुँचता, वहाँ से अपनी उत्प्रेक्षा, उपमा आदि के लिये सामग्री लिया करते हैं । भेरा अभिप्राय कथन के उस अनूठे ढंग से है जो उस कथन की ओर श्रोता को आकर्षित करता है तथा उसके विषय को मार्मिक और प्रभावशाली बना देता है । ऐसी उक्तियों में कुछ तो शब्द की लक्षणा व्यञ्जना शक्ति का आश्रय लिया जाता है और कुछ काकु, पर्यायोक्ति ऐसे अलंकारों का । ऐसी उक्तियाँ गोस्वामीजी की रचनाओं में भरी पड़ी हैं; अतः केवल दो चार का दिग्दर्शन ही यहाँ हो सकता है ।

राम की शोभा वर्णन करते हुए एक स्थान पर कवि कहता है 'मनहुँ उमगि अँग अँग छत्रि छलकै' । इस 'छलकै' शब्द में कितनी शक्ति है । व्यापार को कैसा गोचर रूप प्रदान करता है । इसका वाच्यार्थ अत्यंत तिरस्कृत है । लक्षण से इसका अर्थ होता है 'प्रभूत परिमाण में प्रकट होना' । पर 'अभिधा' द्वारा इस प्रकार कहने से वैसी तीव्र अनुभूति नहीं उत्पन्न हो सकती ।

'विनयपत्रिका' में गोस्वामीजी राम से कहते हैं

भाषा पर अधिकार

भाषा पर जैसा अधिकार गोस्वामीजी का था, वैसा और किसी हिंदी कवि का नहीं। पहली बात तो यह ध्यान देने की है कि 'अवधी' और 'ब्रज' काव्य भाषा की दोनों शाखाओं पर उनका समान और पूर्ण अधिकार था। रामचरितमानस को उन्होंने 'अवधी' में लिखा है जिसमें पूरबी और पछाँही (अवधी) दोनों का मेल है। कवितावली, विनय पत्रिका और गीतावली तीनों की भाषा ब्रज है। कवितावली तो ब्रज की चलती भाषा का एक सुंदर नमूना है। पार्वतीमगल, बानकीमगल और रामलला नहछू ये तीनों पूरबी अवधी में हैं। भाषा पर ऐसा विस्तृत अधिकार और किस कवि का था ? न सूर अवधी लिख सकते थे, न ज्ञायसी ब्रज।

गोस्वामीजी की कैसी चलती हुई मुहाविरेदार भाषा है, दो चार उदाहरण देकर दिखलाया जाता है

(क) बात चले बात को न मानिबो बिलग, बलि,

काकी सेवा रीभिकै निवाजो रघूनाथ जू ?

(ख) सब की न कहैं, तुलसी के मते उतनो जग-जीवन को फल है।

(ग) प्रसाद राम-नाम के पसारि पायँ सूतिहौं।

(घ) सो सनेह समउ सुमिरि तुलसी हू के से भली भौति, भले पैत, भले पाँसे परिगे।

(च) ऐहै कहा नाथ ? आयो ह्यो, क्यो कहि जात बनाई है।

(आवेगा क्या आया है)

लोकोक्तियों के प्रयोग भी स्थान स्थान पर मिलते हैं, जैसे

(क) माँगि कै खैवो मसीद को सोइवो,

लैवे को एक न देवे को दोऊ।

(ख) मन-मोदकनि कि भूख चुवाई ?

पर सबसे बड़ी विशेषता गोस्वामीजी की है भाषा की सफाई और वाक्य रचना की निर्दोषता जो हिंदी के और किसी कवि में ऐसी नहीं पाई जाती।

ये ही दो बातें न होने से इधर के शृंगारी कवियों की कविता और भी पढ़े-लिखे लोगों के काम की नहीं हुई। हिंदी का भी व्याकरण है, 'भाषा' में भी वाक्य रचना के नियम हैं, अधिकतर लोगों ने इस बात को भूलकर कविच सवैयों के चार पैर खड़े किए हैं। गोस्वामीजी के वाक्यों में कहीं शैथिल्य नहीं है, एक भी शब्द ऐसा नहीं है जो पादपूर्त्यर्थ रखा हुआ कहा जा सके। ऐसी गठी हुई भाषा किसी की नहीं है। उदाहरण देने की न जगह ही है, न उतनी आवश्यकता ही। सारी रचना इस बात का उदाहरण है। एक ही चरण में वे बहुत सी बातें इस तरह कह जाते हैं, कि न कहीं से शैथिल्य आता है न न्यूनपदत्व

परष वचन अति दुसह सवन सुनि तेहि पावक न दहौंगो ।

बिगत मान सम सीतल मन परगुन, नहिं दोष, कहौंगो ॥

कहीं कहीं तो ऐसा है कि पद भर में यहाँ से वहाँ तक एक ही वाक्य चला गया है, पर क्या मजाल कि अंत तक एक सर्वनाम में भी त्रुटि आने पावे

जेहि कर अभय किए जन आरत वारक विवस नाम टेरे ।

जेहि कर-कमल कठोर संभु-धनु भंजि जनक-संसय भेट्यो ।

जेहि कर-कमल उठाइ धंधु ज्यों परम प्रीति केवट भेट्यो ॥

जेहि कर-कमल कृपालु गीध कहँ उदक देइ निज लोक दियो ।

जेहि कर बालि विदारि दास हित केपि कुल-पति सुग्रीव कियो ॥

आए सरन समीत विभीषन जेहि कर-कमल तिलक कीन्हो ।

जेहि कर गहि सर-चाप असुर हति अभय दान देवन दीन्हो ॥

सीतल सुखद छाँह जेहि कर की भेटति पाप ताप माथा ।

निसि-वासर तेहि कर-सरोज की चाहत तुलसिदास छाया ॥

कैसा सुव्यवस्थित वाक्य है। और कवियों के साथ तो तुलसी का मिलान ही क्या। 'वाक्य दोष' हिंदी में भी हो सकते हैं, इसका ध्यान तो बहुत कम लोगों को रहा। सरदासजी भी इस बात में तुलसी से बहुत दूर हैं। उनके वाक्य कहीं कहीं उखड़े से हैं, उनमें वह सब-व्यवस्था नहीं है। उनके पदों के कुछ अंश नीचे नमूने के लिये दिए जाते हैं--

(क) अवण चीर अरु जटा बँधावहु ये दुःख कौन समाही ।

चंदन तजि अँग भस्म बतावत विरह-अनल अति दाही ॥

“हैं सनाथ हूँ हों सही, तुमहूँ अनाथपति जौ लघुतहि न भिँतैहौ” ।

‘लघुता से भयभीत होना’ कैसी विलक्षण उक्ति है, पर साथ ही कितनी सच्ची है। शानदार अमीर लोग गरीबों से क्यों नहीं बातचीत करते ? उनकी ‘लघुता’ ही के भय से न ? वे यही न करते हैं कि इतने छोटे आदमी के साथ बातचीत करते लोग देखेंगे तो क्या कहेंगे ? अतः लघुता से भयभीत होने में जो एक प्रकार का विरोध सा लक्षित होता है, वह हृदय पर किंचित शक्ति के साथ प्रभाव डालता है।

राम के वन चले जाने पर कौशल्या दुःख से विह्वल होकर कहती हैं

हैं धर रहि मसान-पावक ज्यों भरिवोइ मृतक दह्यो है ।

कौशल्या को वर श्मशान सा लग रहा है। इस श्मशान की अग्नि में कौशल्या को भस्म हो जाना चाहिए था। पर वे कहती हैं कि इस अग्नि में भस्म होना चाहिए था मुझे, पर जान पड़ता है कि मैंने अपनी मृत्यु का शव ही इसमें जलाया है। भाव तो यही है कि मुझे मृत्यु भी नहीं आती, पर अनूठे ढंग से व्यक्त किया गया है। ऐसी ऐसी उक्तियों के लिये अंगरेज महाकवि शेक्सपियर प्रसिद्ध हैं।

अब कौशल्याजी भरती क्यों नहीं, इसका कारण उन्हीं के मुख से सुनिए

लगे रहत मेरे नयननि आगे राम-लखन अरु सीता ।

❀

❀

❀

दुख न रहैं रघुपतिहि त्रिलोकत; मनु न रहै विनु देखे ॥

राम लक्ष्मण की मूर्ति हृदय से हटती ही नहीं, जिना उनकी मूर्ति सामने लाए मन से रहा ही नहीं जाता। और जब उनकी मूर्ति मन के सामने आ जाती है तब दुःख नहीं रह जाता। मरें तो कैसे मरें ?

एक और उक्ति सुनिए, जो है तो साधारण ही, पर एक अपूर्वता के साथ

कियो न कछू, करिवो न कछू, कहिवो न कछू, भरिवोइ रह्यो है ।

और सब काम तो मैं कर चुका, मरने का काम भर और रह गया है। किसी अंगरेज कवि ने भी कहीं इसी भाव से कहा है

आइ हैव माइ ड्राइंग डु इ

लोग मैत्री और प्रीति को बड़े इत्मिनान के साथ घीरे घीरे करते हैं, पर एक जरा सी बात पर उसे चट तोड़ देते हैं

थोरेहि कोप कृपा पुनि थोरेहि बैठि के जोरत तोरत ठाढ़े ।

यहाँ 'बैठि' और 'ठाढ़े' दोनों का लक्ष्यार्थ ध्यान देने योग्य है। इसी प्रकार की एक और लक्षणा देखिए

धड़े ही समाज आज राजन की लाजपति
हाँकि आँक एक ही पिनाक छीनि लई है ।

'उपादान लक्षणा' के उदाहरण हिंदी में कम मिलते हैं, देखिए उसका कैसा चलता उदाहरण इस दोहे में है

तुलसी बौर सनेह दोउ रहित त्रिलोचन चाहि ।

बोलचाल में बराबर आता है कि 'प्रेम अंधा होता है' ।

एक स्थान पर गोस्वामी एक ही क्रिया के दो ऐसे कर्म लाए हैं जो परस्पर अत्यंत विजातीय होने के कारण बहुत दी अचूठे लगते हैं। इतुमान् नी पर्वत लिए हुए राम के पास आ पहुँचते हैं; इसपर

वेग बल साहस सराहत कृपा निधान,
भरत की घुसल अचल लाए चलिकै ।

भरत की कुशल और पर्वत दोनों लाए । इसमें चमत्कार दोनों वस्तुओं के अत्यंत विजातीय होने के कारण है। अँगरेज उपन्यासकार डिक्से को ऐसे प्रयोग बहुत अच्छे लगते थे; जैसे, उस बात ने उसकी आँखों से आँसू और जेब से रुमाल निकाल दिया'। (दिस ड्यू टियर्ज फ्राम हर आइज ऐंड हैंडकरचीफ फ्राम हर पाकेट) ।

(ख) कै कहुँ रंक, कहुँ ईश्वरता नट वाजीगर जैसे ।
चेत्यो नहीं गयो टरि औसर मीन बिना जल जैसे ॥

(ग) भाव-भक्ति जहँ हरि-जस सुनयो तहाँ जात अलसाई ।
लोभातुर ह्वै काम-मनोरथ तहाँ सुनत उठि धाई ॥

इस प्रकार की शिथिलता तुलसीदासजी में कहीं न मिलेगी। लिंग
आदि का भी सूरदासजी ने कम ध्यान रखा है, जैसे

कागरूप इक दनुज धरयो ।

वीत्यो जाय ज्वाव जव आयो सुनहु कंस तेरो आयु सख्यो ।

इसी प्रकार तुफांत और छंद के लिये शब्दों के रूप भी सूरदासजी ने
बहुत बिगाडे हैं, जैसे

(क) पलित केस, कफ कंठ विरोध्यो, कल न परी दिन-राती ।
माया-मोह न छोड़ै तृष्णा, ये दोऊ दुख-दाती ॥

(ख) राम भक्त-वत्सल निज पानो ।

राजसूय मे चरन पखारे स्याम लिए कर पानो ॥

क्या यह कहने की आवश्यकता है कि तुलसीदासजी को यह सब करने
की आवश्यकता नहीं पड़ी है? लिंगभेद में तो एक एक मात्रा का उन्होंने
ध्यान रखा है

राम सत्य-संकल्प प्रभु सभा काल वस तोरि ।

मैं रघुवीर सरन अब जाउँ देहु नहिँ खोरि ॥

नीचे की चौपाई

मर्म वचन जव सीता घोला । हरि प्रेरित लछिमन-मन डोला ॥
मैं जो लिंग की गड़बड़ी दिखाई पड़ती है वह 'बोला' को 'बोल' मान लेने
से और 'ल' की दीर्घता को चौपाई के पदांत के कारण ठहराने से दूर हो
जाती है। श्रवणी मुहावरे में 'बोल' का अर्थ होगा 'बोलती है', जैसे 'उत्तर
दिशि सरजू वह पावनि' में 'वह' का अर्थ है 'ब्रह्मी है' ।

घुँ धरारी लटँ लटकँ मुख ऊपर, कुशडल लोल कपोलन की ।

निवछावरि प्रान करै तुलसी, बलि जाउँ लला इन बोलन की ॥

वाक्यों की ऐसी अव्यवस्था एक आघ जगह कोई भले ही दिखा दे, पर
वह अधिक नहीं पा सकता। सर्वत्र वही परिष्कृत, गठी हुई, सुव्यवस्थित
भाषा मिलेगी ।

कुछ खटकनेवाली बातें

इतनी विस्तृत रचना के भीतर दो चार खटकनेवाली बातें भी मिलती हैं, जिनका संक्षेप में उल्लेख मात्र यहाँ कर दिया जाता है

(१) ऐतिहासिक दृष्टि की न्यूनता । इस दोष से तो शायद ही कोई बच सकता हो । किसी की रचना हो उसके समय का आभास उसमें श्रवश्य रहेगा । इसी से ऋषियों के आश्रमों और विभीषण के दरवाजे पर गोस्वामी जी ने तुलसी का पौधा लगाया है और राम के भस्तक पर रामानदी तिलक । राम वैदिक समय में थे । उनके समय में न तो रामानदी तिलक की महिमा लोगों को मालूम हुई थी और न तुलसी की । राम के सिर पर जो चौगो-शिया टोपी रखी है, उसका तो कोई ख्याल ही नहीं ।

(२) भक्ति संप्रदायवालों की इधर की कुछ भक्तमाली कथाओं पर गोस्वामीजी ने जो आस्था प्रकट की है, वह उनके गौरव के अनुकूल नहीं है । जैसे

आँधरो, अघम, जड़, जाजरो-जरा जवन,
सूकर के सावक ढका ढकेल्यो मग में ।
गिथो हिय रहरि, "हराम हो हराम हन्यो"
हाय हाय करत परीगो काल-फँग में ॥
तुलसी विसोक हूँ -त्रिलोक-पति-लोक गयो,
नाम के प्रताप, बात विदित है जग में ।

(३) इसी नाम प्रताप को राम के प्रताप से भी बड़ा कहने का (राम तें अधिक राम कर नामा) प्रभाव अच्छा नहीं पड़ा । सच्ची भक्ति से कोई मतलब नहीं, टीका लगाकर केवल 'राम राम' रटना बहुत से आलसी अपा-हिजों का काम हो गया । एक घनाढ्य महत जिस गाँव में छापा डालते हैं, वहाँ के मजदूरों को बुलाकर उनसे दो तीन धटे राम राम रटाते हैं और जितनी मजदूरी उन्हें खेत में काम करने से मिलती, उतनी गाँववालों से वसूल करके दे देते हैं ।

(४) दोहों में कहीं कहीं मात्राएँ कम होती हैं और सवैयों में भी कहीं कहीं वर्ण धटे बढे हैं ।

(५) अगद और रावण का संवाद राजसभा के गौरव और सभ्यता के विरुद्ध है। पर इसका मतलब यह नहीं कि गोस्वामीजी राजन्य वर्ग की शिक्षता का चित्रण नहीं कर सकते थे। राज समाज के सभ्य भाषण का अत्यंत सुंदर नमूना उन्होंने चित्रकूट में एकत्र सभा के बीच दिखाया है। पर राजसों के बीच शिक्षता, सभ्यता आदि का उत्कर्ष वे दिखाना नहीं चाहते थे।

हिंदी साहित्य में गोस्वामीजी का स्थान

जो कुछ लिखा जा चुका, उससे तुलसीदासजी की विशेषताएँ कुछ न कुछ अवश्य स्पष्ट हुई होंगी। काव्य के प्रत्येक क्षेत्र में हमने उन्हें उस स्थान पर देखा, जिस स्थान पर उस क्षेत्र का बड़े से बड़ा कवि है। मानव अंतःकरण की सूक्ष्म से सूक्ष्म वृत्तियों तक हमने उनकी पहुँच देखी। ब्राह्म जगत् के नाना रूपों के प्रत्यक्षीकरण में भी हमने उन्हें तत्पर पाया। काव्य के बहिरंग विधान की सुंदर प्रणाली का परिचय भी हमें मिला। अब उनकी सबसे बड़ी विशेषता की ओर एक बार फिर ध्यान आकर्षित करके यह वक्तव्य समाप्त किया जाता है।

यह सबसे बड़ी विशेषता है उनकी प्रवचनशक्ति जिसके बल से आज 'रामचरितमानस' हिंदी समझनेवाली हिंदू जनता के जीवन का साथी हो रहा है। तुलसी की वार्षी मनुष्य जीवन की प्रत्येक दशा तक पहुँचने वाली है; क्योंकि उसने रामचरित का आश्रय लिया है। रामचरित जीवन की सब दशाओं की समष्टि है, इसका प्रमाण 'रामाज्ञा प्रश्न' है जिससे लोग हर एक प्रकार की आनेवाली दशा के संबंध में प्रश्न करते और उत्तर निकालते हैं। जीवन की इतनी दशाओं का पूर्ण मार्मिकता के साथ जो चित्रण कर सका, वही सबसे बड़ा भावुक और सबसे बड़ा कवि है, उसी का हृदय लोक-हृदय-स्वरूप है। शृंगार, वीर आदि कुछ गिने गिनाए रसों के वर्णन में ही निपुण

कवि का अधिकार मनुष्य की दो एक वृत्तियों पर ही समझिए, पर ऐसे महा-कवि का अधिकार मनुष्य की संपूर्ण भावनात्मक सत्ता पर है ।

अतः केशव, बिहारी आदि के साथ ऐसे कवि को मिलान के लिये रखना उसका अपमान करना है । केशव में हृदय का तो कहीं पता ही नहीं । वह प्रबंधपटुता भी उनमें नाम को नहीं जिससे कथानक का संभव निर्वाह होता है । उनकी रामचंद्रिका फुटकर पद्यों का संग्रह सी जान पड़ती है । वीरसिंहदेव चरित में उन्होंने अपनी हृदयहीनता की ही नहीं, प्रबंध-रचना की भी पूरी असफलता दिखा दी है । बिहारी रीति ग्रंथों के सहारे जबरदस्ती जगह निकाल निकालकर दोहों के भीतर शृंगाररस के विभाव अनुभाव और संचारी ही भरते रहे । केवल एक ही महात्मा और हैं जिनका नाम गोस्वामीजी के साथ लिया जा सकता है और लिया जाता है । वे हैं प्रेमस्रोत स्वरूप भक्तवर सूरदासजी । जब तक हिंदी साहित्य और हिंदीभाषी हैं, तब तक सूर और तुलसी का जोड़ा अमर है । पर जैसा कि दिखाया जा चुका है, भाव और भाषा दोनों के विचार से गोस्वामीजी का अधिकार अधिक विस्तृत है । न जाने किसने 'यमक' के लोभ से यह दोहा कह डाला कि 'सूर सूर तुलसी ससी, उडुगन केशवदास' । यदि कोई पूछे कि जनता के हृदय पर सबसे अधिक विस्तृत अधिकार रखनेवाला हिंदी का सबसे बड़ा कवि कौन है तो उसका एक मात्र यही उच्च ठीक हो सकता है कि भारत-हृदय, भारती कठ, भक्त चूड़ामणि गोस्वामी तुलसीदास ।

परिशिष्ट

‘मानस’ की धर्मभूमि

धर्म की रसात्मक अनुभूति का नाम भक्ति है, यह हम कहीं कह चुके हैं। धर्म है ब्रह्म के सत्स्वरूप की व्यक्त प्रवृत्ति, जिसकी असीमता का आभास अखिल विश्व स्थिति में मिलता है। इस प्रवृत्ति का साक्षात्कार परिवार और समाज ऐसे छोटे क्षेत्रों से लेकर समस्त भूमंडल और अखिल विश्व तक के बीच किया जा सकता है। परिवार और समाज की रक्षा में लोक के परिचालन में और समष्टि रूप में अखिल विश्व की शाश्वत स्थिति में सत् की इसी प्रवृत्ति के दर्शन होते हैं। ध्यान देने की बात यह है कि सत्स्वरूप की इस प्रवृत्ति का साक्षात्कार जितने ही विस्तृत क्षेत्र के बीच हम करते हैं भगवत्स्वरूप की ओर उतनी ही बढी हुई भावना हमें प्राप्त होती है। कुल विशेष के भीतर ही जो इस प्रवृत्ति का अनुभव करेंगे उनकी भावना कुल-नायक या कुलदेवता तक ही पहुँचेगी, किसी जाति या देश विदेश के भीतर जो करेंगे उनकी भावना उस जाति या देश के नेता अथवा उपास्य देवता तक पहुँचकर रह जायगी। भक्त की भावना इतनी ही दूर जाकर संतुष्ट नहीं होती। वह अखिल विश्व के बीच सत् की इस प्रवृत्ति के साक्षात्कार की साधना करता है। उसके भीतर का ‘चित्’ जब बाहर ‘सत्’ का साक्षात्कार करता है तब ‘आनंद’ का आविर्भाव होता है। इस साधना द्वारा वह भगवान् का सामीप्य लाभ करता चला जाता है। इसी से तुलसी को राम ‘अंतरजामिहु ते बड़ बाहरजामी’ लगते हैं।

ऊपर जो कुछ कहा गया है उससे सत्स्वरूप की व्यक्त प्रवृत्ति अर्थात् धर्म की ऊँची नीची कई भूमियाँ लक्षित होती हैं, जैसे, गृहधर्म, कुल-धर्म, समाजधर्म, लोकधर्म और विश्वधर्म या पूर्ण धर्म। किसी परिमित वर्ग के कल्याण से संबंध रखनेवाले धर्म की अपेक्षा विस्तृत जनसमूह के कल्याण से संबंध रखनेवाला धर्म उच्च कोटि का है। धर्म की उच्चता उसके लक्ष्य के व्यापकत्व के अनुसार समझी जाती है। गृहधर्म या कुल-धर्म से समाजधर्म श्रेष्ठ है, समाजधर्म से लोकधर्म, लोकधर्म से विश्वधर्म,

जिसमें धर्म अपने शुद्ध और पूर्ण स्वरूप में दिखाई पड़ता है। यह पूर्ण धर्म अंगी है और शेष धर्म अंग। पूर्ण धर्म, जिसका संबन्ध अखिल विश्व की स्थिति रक्षा से है, वस्तुतः पूर्ण पुरुष या पुरुषोत्तम में ही रहता है, जिसकी मार्मिक अनुभूति सच्चे भक्तों को ही हुआ करती है। इसी अनुभूति के अनुरूप उनके आचरण का भी उत्तरोत्तर विकास होता जाता है। गृहधर्म पर दृष्टि रखनेवाला किसी परिवार की रक्षा देखकर, वर्ग धर्म पर दृष्टि रखनेवाला किसी वर्ग या समाज की रक्षा देखकर और लोकधर्म पर दृष्टि रखनेवाला लोक या समस्त मनुष्य जाति की रक्षा देखकर आनन्द का अनुभव करता है। पूर्ण या शुद्ध धर्म का स्वरूप सच्चे भक्त ही अपने और दूसरों के सामने लाया करते हैं, जिनके भगवान् पूर्ण धर्मस्वरूप हैं। अतः वे कीट पतंग से लेकर मनुष्य तक सब प्राणियों की रक्षा देखकर आनन्द प्राप्त करते हैं। विषय की व्यापकता के अनुसार उनका आनन्द भी उच्च कोटि का होता है।

धर्म की जो ऊँची नीची भूमियाँ ऊपर कही गई हैं, वे उसके स्वरूप के संबन्ध में, उसके पालन के स्वरूप के संबन्ध में नहीं। पालन का स्वरूप और बात है। उच्च से उच्च भूमि के धर्म का आचरण अत्यंत साधारण कोटि का हो सकता है, इसी प्रकार निम्न भूमि के धर्म का आचरण उच्च से उच्च कोटि का हो सकता है। गरीबों का गला काटनेवाले चींटियों के बिलों पर आटा फैलाते देखे जाते हैं, अकालपीड़ितों की सहायता में एक पैसा चंदा न देनेवाले अपने दूधते मित्र को बचाने के लिये प्राण सफट में डालते देखे जाते हैं।

यह हम कई जगह दिखा चुके हैं कि ब्रह्म के सत्स्वरूप की अभिव्यक्ति और प्रवृत्ति को लेकर गोस्वामीजी की भक्ति पद्धति चली है। उनके राम पूर्ण धर्मस्वरूप हैं। राम के लीलाक्षेत्र के भीतर धर्म के विविध रूपों का प्रकाश उन्होंने देखा है। धर्म का प्रकाश अर्थात् ब्रह्म के सत्स्वरूप का प्रकाश इसी नामरूपात्मक व्यक्त जगत् के बीच होता है। भगवान् की इस स्थितिविधायिनी व्यक्त कला में हृदय न रमाकर, बाह्य जगत् के नाना कर्मक्षेत्रों के बीच धर्म की दिव्य ज्योति के स्फुरण का दर्शन न करके जो आँख मूँदे अपने अतःकरण के किसी कोने में ही ईश्वर को ढूँढा करते हैं उनके मार्ग से गोस्वामीजी का भक्ति मार्ग अलग है। उनका मार्ग ब्रह्म का सत्स्वरूप पकड़कर, धर्म की नाना भूमियों पर से होता हुआ जाता है। लोक

में जब कमी भक्त धर्म के स्वरूप को तिरोहित या आञ्छादित देखता है तब मानो भगवान् उसकी दृष्टि से खुली हुई आँखों के सामने से ओझल हो जाते हैं और वह वियोग की आकुलता का अनुभव करता है। फिर जब अघर्म का अंधकार फाड़कर धर्मज्योति फूट पड़ती है तब मानो उनके प्रिय भगवान् का मनोहर रूप सामने आ जाता है और वह पुलकित हो उठता है।

हमारे यहाँ धर्म से अम्युदय और निःश्रेयस दोनों की सिद्धि कही गई है। अतः मोक्ष का किसी ढंग के मोक्ष का मार्ग धर्म मार्ग से विलकुल अलग अलग नहीं जा सकता। धर्म का विकास इसी लोक के बीच हमारे परस्पर व्यवहार के भीतर होता है। हमारे परस्पर व्यवहारों का प्रेरक हमारा रागात्मक या भावात्मक हृदय होता है। अतः हमारे जीवन की पूर्णता कर्म (धर्म), ज्ञान और भक्ति तीनों के समन्वय में है। साधना किसी प्रकार की हो, साधक की पूरी सत्ता के साथ होनी चाहिए उसके किसी अंग को सर्वथा छोड़कर नहीं। यह हो सकता है कि कोई ज्ञान को प्रधान रखकर धर्म और उपासना को अंग रूप में लेकर चले, कोई भक्ति को प्रधान रखकर ज्ञान और कर्म को अंगरूप में रखकर चले। तुलसीदासजी भक्ति-प्रधान रखकर चलनेवाले अर्थात् भक्तिमार्गी थे। उनकी भक्तिभावना में यद्यपि तीनों का योग है, पर धर्म का योग पूर्ण परिमाण में है। धर्म भावना का उनकी भक्ति भावना से नित्य संबंध है।

रामचरितमानस में धर्म की ऊँची नीची विविध भूमियों की भौकी हमें मिलती है। इस वैविध्य के कारण कहीं कहीं कुछ शकाएँ भी उठती हैं। उदाहरण के लिये भरत और विभीषण के चरित्रों को लीजिए।

जिस भरत के लोकपावन चरित्र की दिव्य दोस्ति से हमारा हृदय जग-मगा उठता है, उन्हीं को अपनी माता को चुन चुनकर कठोर वचन सुनाते देख कुछ लोग संदेह में पड़ जाते हैं। जो तुलसीदास लोकधर्म या शिष्ट मर्यादा का इतना ध्यान रखते थे उन्हींने अपने सर्वोत्कृष्ट पात्र द्वारा उसका उल्लंघन कैसे कराया? धर्म की विविध भूमियों के संबंध में जो विचार हम ऊपर प्रकट कर आए हैं उन पर दृष्टि रखकर यदि ससंका जाय तो इसका उच्च शीघ्र मिल जाता है। यह हम कह आए हैं कि धर्म जितने ही अधिक विस्तृत जनसमूह के सुख दुःख से संबंध रखनेवाला होगा उतनी ही उच्च श्रेणी

का माना जायगा। धर्म के स्वरूप की उच्चता उसके लक्ष्य की व्यापकता के अनुसार समझी जाती है। जहाँ धर्म की पूर्ण, शुद्ध और व्यापक भावना का तिरस्कार दिखाई पड़ेगा वहाँ उत्कृष्ट पात्र के हृदय में भी रोष का आविर्भाव स्वाभाविक है। राम पूर्ण धर्मस्वरूप हैं क्योंकि अखिल विश्व की स्थिति उन्हीं से है। धर्म का विरोध और राम का विरोध एक ही बात है। जिसे राम प्रिय नहीं उसे धर्म प्रिय नहीं, इसी से गोस्वामीजी कहते हैं

जाके प्रिय न राम वैदेही।

सो नर तजिअ कोटि गैरी सम, जद्यपि परम सनेही ॥

इस राम विरोध या धर्म विरोध का व्यापक दुष्परिणाम भी आगे आता है। राम सीता के घर से निकलते ही सारी प्रजा शोकमग्न हो जाती है, दशरथ प्राणत्याग करते हैं। भरत कोई संसारत्यागी विरक्त नहीं थे कि धर्म का ऐसा तिरस्कार और उस तिरस्कार का ऐसा कटु परिणाम देखकर भी क्रोध न करते या साधुता के प्रदर्शन के लिये उसे पी जाते। यदि वे अपनी माता को, माता होने के कारण, कटु वचन तक न कहते तो उनके राम प्रेम का, उनके धर्म प्रेम का उनकी मनोवृत्तियों के बीच क्या स्थान दिखाई पड़ता? जो प्रिय का तिरस्कार और पीड़न देख क्षुब्ध न हो, उसके प्रेम का पता कहाँ लगाया जायगा? भरत धर्मस्वरूप भगवान् रामचन्द्र के सच्चे प्रेमी और भक्त के रूप में हमारे सामने रखे गए हैं। अतः काव्य दृष्टि से भी यदि देखिए तो इस अमर्ष के द्वारा उनके प्रेम की जो व्यजना हुई है वह अपना एक विशेष लक्ष्य रखती है। महाकाव्य या खंडकाव्य के भीतर जहाँ धर्म पर क्रूर और निष्ठुर आघात सामने आता है वहाँ श्रोता या पाठक का हृदय अन्यायी का उचित दंड धिग्दंड के रूप में सही देखने के लिये छुटपटाता है। यदि कथावस्तु के भीतर उसे दंड देनेवाला पात्र मिल जाता है तो पाठक या श्रोता की भावना तुष्ट हो जाती है। इसके लिये भरत से बढकर उपयुक्त और कौन पात्र हो सकता था? जिन भरत के लिये ही कैकेयी ने सारा अनर्थ खड़ा किया वे ही जब उसे धिक्कारते हैं, तब कैकेयी को कितनी आत्मग्लानि हुई होगी! ऐसी आत्मग्लानि उत्पन्न करने की ओर भी कवि का लक्ष्य था। इस दरजे की आत्मग्लानि और किसी युक्ति से उत्पन्न नहीं की जा सकती थी।

साराश यह कि यदि कहीं मूल या व्यापक लक्ष्यवाले धर्म की अवहेलना हो तो उसके मार्मिक और प्रभावशाली विरोध के लिये किसी परिमित क्षेत्र के

धर्म या मर्यादा का उल्लंघन असंगत नहीं। काव्य में तो प्रायः ऐसी अवहेलना से उत्पन्न चोभ की अवाध व्यञ्जना के लिये मर्यादा का उल्लंघन आवश्यक हो जाता है।

अब विभीषण को लीजिए, जिसे गृहनीति या कुलधर्म की स्थूल और संकुचित दृष्टि से लोग 'घर का मेदिया' या भ्रातृद्रोही कह सकते हैं तुलसीदासजी ने उसे भगवद्भक्त के रूप में लिया है। उसे भक्तों की श्रेणी में दाखिल करते समय गोस्वामीजी की दृष्टि गृहनीति या कुलधर्म की संकुचित सीमा के भीतर बँधी न रहकर व्यापक लक्ष्यवाले धर्म की ओर थी। धर्म की उच्च और व्यापक भावना के अनुसार विभीषण को भक्त का स्वरूप प्रदान किया गया है। रावण लोकपीडक है, उसके अत्याचार से तीनों लोक व्याकुल हैं, उसके अनुयायी राक्षस अकारण लोगों को सताते हैं और ऋषियों मुनियों का वध करते हैं। विभीषण इन सब बातों से अलग दिखाया गया है। वह रावण का भाई होकर भी लंका के एक कोने में साधु जीवन व्यतीत करता है। उसके हृदय में अखिल लोकरक्षक भगवान की भक्ति है।

सीताहरण होने पर रावण का अधर्म परकाष्ठा को पहुँचा दिखाई पड़ता है। हनुमान् से भेंट होने पर उसे धर्मस्वरूप भगवान् का अवतार हो जाने का आभास मिलता है। उसकी उच्च धर्म भावना और भी जग पड़ती है। वह अपने बड़े भाई रावण को समझाता है। जब वह किसी प्रकार नहीं मानता, तब उसके सामने दो धर्मों के पालन का सवाल आता है एक ओर गृहधर्म या कुलधर्म के पालन का दूसरी ओर उससे अधिक उच्च और व्यापक धर्म के पालन का। भक्त की भावना अपने गृह या कुल के तंग धरे के भीतर बद्ध नहीं रह सकती। वह समस्त विश्व के कल्याण का व्यापक लक्ष्य रखकर प्रवृत्त होती है। अतः वह लोक कल्याण विधायक धर्म का अवलंबन करता है और धर्ममूर्ति भगवान् श्रीराम की शरण में जाता है।

